

قوله تعالى من ذا الذي يقرضهم

قوله تعالى من ذا الذي يقرضهم



بسم الله الرحمن الرحيم

<p>فہرست</p>	<p>فوائد کتاب التتبیح فی الزیادۃ العجالیہ</p>	<p>فہرست</p>
<p>بیان علی قول دیکر امام پر ف ۲۱</p>	<p>بیان مجتہد فی المذہب ف ۲۱</p>	<p>بیان بدعت حسنہ و سنیہ ف ۲۳</p>
<p>امام ابو حنیفہ نے یہ نہیں فرمایا از کو حدیث مذہبی بحیث الثغاری ف ۲۴</p>	<p>بیان از کو قوی بحوالہ رسول ف ۲۹</p>	<p>بیان واضح الحدیث فہو مذہبی ف ۲۶</p>
<p>مفسدہ حنفی مذہب تقلید جلیل الشاہ کی کر سکتا ہے ف ۳۵</p>	<p>بیان اسکا کہ اسناد و آیات فقہ امام ابو حنیفہ اور حضرت شافعی پر ف ۳۵</p>	<p>بیان اس بات کا کہ اقوال اصحابین کے غیر اقوال امام ابو حنیفہ پر ف ۳۲</p>
<p>بیان مفسدہ ترک تقلید ف ۴۱</p>	<p>بیان احکام خمسہ بدعت ف ۴۵</p>	<p>تاکید مخالفت اجماع کی ہے ف ۳۶</p>
<p>بیان اجمال ثواب و جواز فاتحہ ف ۴۲</p>	<p>بیان صورتیں باعل و سکا ان پر دخل ف ۴۲</p>	<p>بیان تقلید شخصی ف ۴۴</p>
<p>آیات قرآنی سب صریح اور مبین نہیں ہیں ف ۴۴</p>	<p>بیان اسکا کہ اعمال حسد و ایمان کا نہیں ہے ف ۴۳</p>	<p>بیان ایمان ف ۴۵</p>
<p>بیان اعجاز قرآن</p>	<p>حضرت کو علم لدنی تھا</p>	<p>بیان انعام نظم قرآن</p>

بیان تیسری صورت مستعات کے کہ وہ توکل ہے۔ ف ۱۲۰	بیان نہاد بدولت استعات ف ۱۲۲	بیان نذر و نیاز و ایصال ثواب۔ ف ۱۲۳
بیان شرک فی التسمیہ کا ف ۱۲۵	بیان اضافہ مجازیہ ف ۱۲۶	بیان انحصار بزرگان دین ف ۱۲۸
بیان ہم فاعل ترکیبی۔ ف ۱۲۳	بیان اسکا کہ اطلاق کفر کا گناہ پر اور اطلاق شرک کا ماوراء ملاحظہ اسباب کے ہی ہوتا ہے۔ ف ۱۲۵	بیان تمام خمسہ شرک ف ۱۲۶
اگر مومن میں چند وجہ کفر کے ہو اور ایک وجہ مانع کفر سے ہو تو طرف مانع کفر کے میل کرنا چاہئے ف ۱۳۹	احالہ مہال سلطان اور شکرین کے بل پر نہیں ہیں ف ۱۴۰	بیان حیات عالم برزخ ف ۱۴۲
بیان اسکا کہ مومن کے قول و فعل کو جب تک ممکن ہو چکی حاصل کرنا چاہئے۔ ف ۱۴۴	تخفیر مومن میں بہت اعتیاد چاہئے ف ۱۴۴	بیان استعجاب توکل۔ ف ۱۴۶
بیان ذبح ما امل بغیر اللہ ف ۱۴۷	بیان فاتحہ و ثواب ف ۱۴۷	بیان تعین۔ ف ۱۴۷

ف ۸۰	ف ۸۱	ف ۸۲
بیان تفسیر غیہ مقلدین	جب نبی و زہب حنفی میں کوئی قول آیا یا اجاڑے امام کی طرف سے جو انا چاہے۔	بیان طواف قبر۔
ف ۸۲	ف ۸۳	ف ۸۴
بیان جواز فاتحہ و کس	بیان جواز نقل مولد شریف	بیان ماہ اہل بغیر اللہ۔
ف ۸۳	ف ۸۵	ف ۸۸
بیان لایل سائل زہب حنفی۔	بیان وجوب عمل قتل سنتی بہ	بیان تقلید شخصی کا آیات قرآنی پر
ف ۹۴	ف ۹۵	ف ۹۶
بیان تقلید شخصی کا حدیث سے	بیان تقلید شخصی کا اقوال ائمہ سے	بیان تقلید شخصی کا اقوال علماء و اصولیین اور محدثین سے
ف ۹۸	ف ۱۰۰	ف ۱۰۱
بیان عمل بالحدیث کا اور شرائط عمل بالحدیث کے	بیان ممانعت عوام کی تقلید صحابہ سے	بیان تصحیح حدیث کی استدلال مجتہد سے۔
ف ۱۰۱	ف ۱۰۲	ف ۱۰۹
بیان اسکا کہ عامی کے واسطے مذہب ہے۔	بیان تقلید شخصی کا صد باب سے بقول خصم کے	بیان جواز نذر انبیاء و اولیاء
ف ۱۱۱	ف ۱۱۱	ف ۱۱۱
نذر اور استعانت بیت سی	بیان اول صورت ناجائز باتفاق	بیان دوسری صورت مختلف فیہ
ف ۱۱۳	ف ۱۱۴	ف ۱۱۸

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك
وله الحمد يحيي ويميت بيد الخيرة وهو على كل شيء قدير والصلاة
والسلام على خير خلقه ورسوله الذي ارسل الى كافة الناس و
هو بشير وناذير وعلى له واصحابه وتابعيه وبتبعهم اولى الفضل
الكبير اما بعد كتبني راجي الى رحمة المنان محمد عبد التسليح ابن محمد بن محمد بن
لما برحمتي كذا ان دون ايك ساله موسومة بحاله في ازالة الازالة باليدت مولوي محمد شكري
صاحب اعظم كرمي كاجواب ساله ازالة الشكوك والادام مصنفه خباب علامة ما ان
هندوستان تاج الواصلين من الفقهاء والمحدثين مطلع النوار طرقت منبع اسرار حقيقت
قدرة اسالكين نبيدة العارفين جامع الفضائل محمود انحصائل عالم خريف فضل عبد المنظر
ساجد بيت الله حافظ كلام الله سيدنا مولانا واستاذنا مولوي ابو محمد شافعي في ازالة
المعروف به حكيم بادشاه قادري النقشبندی الاله ابدى لازالت شمس فضل

۱۵۶	۱۲۹	۱۲۹
بیان سماع سوتے	بیان حال و وجد و ایشان	بیان سماع و راگ -
۱۶۲	۱۶۰	۱۵۷
بیان نصوح شیخ	بیان استغاثت و استغاثہ	بیان انبات سماع و حیات انبیا
۱۶۹	۱۶۳	۱۶۲
بیان رجال غیب	بیان تمام مخلوق منظر کا	بیان ترتیب تصدیق کے
۱۷۹	۱۷۴	۱۷۳
بیان توسل	بیان اقسام قرب	بیان حقیقت مجازہ
۱۸۴	۱۸۲	۱۸۰
عبارت و الحشا حاشیہ	استغاثت استشفاع ہر	بیان ثبوت نماز توسل اور استغاثت اور تہ و اور توحیدیت کا
۱۹۱	۱۸۸	۱۸۶
تحقیق مولف در باب غیب	بیان علم غیب	استحسان توسل میں سلف و خلف کا اتفاق ہے
۲۰۲	۱۹۵	۱۹۳
بیان تحقیق شفاعت -	بیان حیات عالم برہ غیر انبیا کو	بیان دعا و عبادت
۲۱۷	۲۱۳	۲۰۶
بیان تفسیر طوطا و طوطیہ خزانہ	بیان حضرت کے ذریعہ اور وسیلہ	بیان نظیر نزل حضرت کا غیر ممکن ہے

۲۲۳ ————— ہمارے مہر و نالہ پیغمبر و بابائے خاندانہ و توسل ۲۲۵ ————— تحقیق مولف کے سہ ماہی اہل غیر العین۔ فقط

رکھا گیا خدا کے فضل سے یہ جواب بہت معقول مطابق منقول کے لکھا گیا بخوبی
 اسکی ناظرین با انصاف پر پوشیدہ نہ رہیں گی مسائل مختلف فیہا کو موافق اپنے
 مدعا کے دلائل قرآن مجید اور حدیث شریف اور اجماع اور اقوال علماء
 مجتہدین اور فقہائے محققین اور صوفیہ مدققین سے مطابق مذہب اہل سنت اور
 جماعت کے ثابت کیا اور شاہد مقصود حق کو کرسی ثبوت پر جلوہ دیا یا باقی تو تعصب
 اور عناد کے اگر کوئی عجیب جوئی یا زوید کرے تو اسکا کچھ علاج نہیں ہی اور جو جواب
 مولوئی شکر اللہ صاحب نے ہمارے حضرت استادنا اور مولانا کی اپنے محالہ میں مذمت
 اور اہانت کی ہی تو گویا اس کے ضمن میں اپنے جوہر ذاتی اور کمال صفاتی کا انہار کیا ہے
 الحق کل ناعید و شمع بما فیہ زمین و آسمان شریست آسمان و آرز زمین غبار جزا
 اسکی یہ کہ ہم بمقتضائے جزاء سیئۃ سیئۃ بمثلہا کی اسی طور سے جواب کی ترکی
 لکھیں لیکن بمصدق فمن عفی واصبح فاجرة علی اللہ کے انشاء اللہ تعالیٰ اس کے
 جواب میں یہ کہ یہ لکھینگے فصیر جمیل اللہ المستعان علی ما تصفون ہر چند
 الفاظ اور عبارت کی کمی نہیں ہی نہ زبان قلم کی کندی لیکن درشت کلامی اور اہانت اور مذمت
 علی الخصوص وقت مناظرہ دینی کے طریقہ شفا اور جملہ کا ہی اور عقلا اور علما کا یہ طریقہ
 نہیں ہی اور لسان اور خامہ و زبان کو لوٹ مذمت سے اکودہ کرنا سبجہ خصائل بزیلہ
 اور شامل ذمیرہ کے ہی شان علماء اور فقہائے مراحل بعید ہی اس طریقہ اہانت علماء سے ہر چند
 جملہ اپنے زعم فاسد میں درجہ علیا پر صعود کرتے ہیں لیکن خدا و رسول کے نزدیک و نظر
 اہل دانش اور بینش میں چاہ سفاہت میں گرتے ہیں اور پھر ایسے امور کے
 جواب دینے میں بجز تفہیل ثواب کے کیا فائدہ جناب امیر المؤمنین ابو بکر صدیق
 رضی اللہ عنہ کو ایک شخص کلام درشت کہتا تھا جناب موصوف ساکت تھے
 اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تبسم فرماتے تھے ناگمان ایک بات کا جواب

باز غہ تزدید رسالہ تقویۃ الایمان نظر سے گذرا اوسکو اخلاط عبارات اور الفاظ اور معانی
 اور عقائد خلاف اہل سنت و جماعت سے ملو یا مولانا نے اوسکو لائق اسکے نیا کار اوسکی
 تردید کی طرف متوجہ ہون اس لیے کہ اوسمین من اولہ فی آخرہ بجز خرافات اور اہانت اور
 مذمت مولانا کے کوئی بات علمی اور فائدہ دینی کے نہ تھی علاوہ اسکے بے ادبوں اور
 گستاخوں کو منہ لگانا داب اہل تہذیب سے بہت بعید ہی لیکن چہرہ حال اس خاصا
 کمترین بلکہ اوس حضرت عالی تبار کا حرارت حمیت سے بلا فروغہ ہوا اور دل بے تاب
 ہو گیا لہذا اوسکی تردید کی طرف متوجہ ہوا اور دل میں تصور کیا کہ در صورت عدم تردید کے
 وہ اپنے اقوال باطلہ پر مفاخرت کرے گی کہ کوئی شخص جواب نہ لکھ سکے الا یہ کہ
 قلت فرصت کے بسبب کثرت اشغال درس تدریس اور افتاء اور فرائض کے
 پس پیش کرتا تھا اور مترود تھا کہ اس مابین میں شاہ صاحب خجستہ خصال ستودہ فعال
 فرخندہ کردار شایستہ اطوار شجاعت شعار سخاوت آثار مصدر اخلاق پسندیدہ
 منظر حق بصفت حمیدہ رموز شناس معانی چاشنی گیر مذاق سخن رونق دہ ہر سخن
 سید شاہ حیدر حسن صاحب صانہ المد عن فتۃ الزین ابن قطب مان غوث دورا
 تاج العارفین سراج الواصلین صاحب المجاہدات الکرامات مصدر برکات نامتناہی
 منظر تجلیات الہی مقبول بارگاہ ذواللمن حضرت سید شاہ محمد حسن اشرف قدس سرہ
 الاحسن بنفعی قادری انجمنی الالہ آبادی سے ملاقی ہوا اوتھوں نے واسطے تحریر جو
 رسالہ مذکورہ کے بہت مبالغہ فرمایا اور اس امر پر چل رہے تھے زیادہ کیا اونکے اصرار سے
 میرے دل پر اثر زیادہ پیدا ہوا تب اس فقیر نے باوجود سب مشاغل کے تحریر جواب
 میں کوشش اور جانفشانی کی خدا کے فضل سے عرصہ قلیل میں یہ طیار ہو گیا
 اور نام اسکا حیر المعالہ فی ازالہ العجالہ رکھا اور چونکہ اسکی تلیف میں
 سید شاہ حیدر حسن زیادہ سماعی ہوئے لہذا لقب اسکا مباحثہ حیدریہ

نامہ تحریر فرمایا
 سید شاہ حیدر حسن
 صاحب
 حیدر حسن

درویشی کو تقویۃ الایمان میں منجملہ فقر اہل ہوا متل رافضی اور خارجی کے شمار
 کرتے ہیں اور اکثر اشغال وادکار صوفیہ کرام کو بدعت لکھتے ہیں تو آپ نقشبندیہ کیونکر
 ہوئے ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ آپ نہ حنفی ہیں نہ نقشبندی بلکہ آپ لاندہب ہاوی
 اسماعیلی ہیں اور چونکہ منجملہ اصول اس فرقہ کے ہے کہ تقلید شخصی کو واجب نہیں جانتے
 کبھی حنفی کبھی شافعی کبھی حنبلی اور مالکی بستے ہیں ایک مذہب و طریقہ پر قرار نہیں ہے
 مثل شیعہ کے قیام کرتے ہیں اس رسالہ میں واسطے قریب اور دھوکا دینے حنفیوں
 اور نقشبندیوں کو حنفی اور نقشبندی سمجھتے تاکہ حنفی اور نقشبندی آپ کے کلام کا اعتبار
 کریں جیسا کہ شیعہ واسطے اعتبار کے تدلیس مذہب کرتے ہیں سو بفضلہ حنفی دھوکا
 کھانے والے نہیں ہیں آپ لوگوں کے قریب سے خوب واقف ہیں غلطی
 آپ شاگرد مولوی محمد یوسف صاحب کے ہیں اور مولوی محمد یوسف صاحب
 صاحبزادہ اور شاگرد مولوی محمد اصغر صاحب کے ہیں اور ہمارے مولانا بھی
 بعض علم میں شاگرد رشید مولوی اصغر صاحب کے ہیں تو مولانا اور مولوی
 محمد یوسف صاحب وہ نون استاد بھائی ہوئے اور مولانا آپ کے چچا چوٹے
 اور چچا مثل باب کے ہوتا ہے عمر الرجل جنوا بیہ حق تعالیٰ نے حضرت
 اسمعیل کو حضرت یعقوب کا باب تعبیر فرمایا حلالہ چاہتے تو مولانا آپ کے
 باب ہوئے اور اپنے باب کے ساتھ ایسی شوخی گستاخی اور تحریر بے ادب کرتے
 ہیں آپ بڑے ناخلف پیدا ہوئے مجازی باب کے ساتھ یہ گستاخی ہے باب
 حقیقی کیساتھ معلوم نہیں کیا سلوک کرتے ہوئے ۔

قولہ غفر اللہ لہ والوالدیہ وشیحہ واساتذہ مرید متہ وافتد
 اقول سبحان اللہ آپ بڑے صرفی و نحوی اور سیویہ دقت و خلیل زبان ہیں
 جس کو یہ بھی شعور نہیں کہ مائدہ مغفرت کا باب ہے یا من اسکو تو اطفال العبد خان ہیں

امیر المؤمنین نے دیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ناخوش ہو کر وہاں سے تشریف
 لے چلے حضرت صدیق اکبر نے سب ناخوشی کا پوچھا حضرت نے فرمایا جب تک
 تم ساکت تھے فرشتہ تمہاری طرف سے جواب دیتا تھا جب تم نے جواب دیا
 فرشتہ ساکت ہو گیا ہر چند آپ اس تحریر یا ہانت مولانا سے بہت مسرور ہوئے
 لیکن جو عقلا دیکھتے ہیں زبان تشنیع اور توہین کی آپ ہی پر دراز کرتے ہیں اور مولانا
 کی توصیف بیان کرتے ہیں اس واسطے کہ ان کا کمال ذاتی و صفاتی اظہار میں ان کے
 پس یہ فقیر پر تفصیر مطابق آیت کریمہ وَلَا تَسْقَى الْحَسَنَةَ وَلَا السَّيِّئَةَ اجْعَلْ
 بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ
 لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُدَبِّرُ الْأُمُورَ لَقَدْ عَلِمْتُمْ لَخَطِئْتُمْ فِي صَبْرِكُمْ اسنے دل غم دیدہ میں راہ
 دیکھے باقی بمقتضائے بشریت اگر کوئی کلمہ خلاف طبیعت آپ کے سرزد
 ہو تو معاف فرمائیں گا اور امید ناظرین سے یہ ہو کہ اگر اس میں سہویا
 خطا یا دین تو معاف نہ داورین و بموجبی و نعم الوکیل *

قولہ والحنفی مذہباً والصدیقی نسباً وفتشبندی المجددی
 الاحمدی طریقہ والیوسفی تلمذاً **اقول** آپ دعویٰ حنفیت
 کا کرتے ہیں حالانکہ آپ کے امام و پیشوا نسبت کرنے سے طرف
 غیر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ایضاً الحق وغیرہ میں منع فرماتے ہیں
 اور وہ اکثر مسائل میں جیسا کہ عدم رفع یدین وقت رکوع و قنوت اور امین پیر
 وعدم قرائت مقتدی وغیرہ اور ایصال ثواب عبادت بدنیہ میں مخالفت
 امام ابوحنیفہ کے ہیں اور وجوب تقلید مجتہد معین کو بدعت کہتے ہیں اور
 آپ بھی تقلید پر طعن اور تشنیع کرتے ہیں اور تقلید کو ضروری نہیں جانتے
 جیسا کہ بیان آتا ہے تو آپ حنفی کیونکر ہوئے اور آپ کے امام چار طریقہ

تقریباً
 حنفی
 شافعی
 مالکی
 حنبلی

سو جو وہ ہے صاحب تقویہ الایمان نے البتہ بعدایت و ترجمہ کے ہر فائدہ میں کچھ
 اپنی رائے میں آیا بلا سند نہیں اور فقہاء یقین کی بے تامل لکھ دیا نہ کچھ تحقیق
 سے واسطہ نہ مذہب محقق سے رابطہ کہ ناظرین پر پوشیدہ نہیں ہے قولہ حق تو
 یہ ہے کہ مذہب حنفی سے اعراض ہے نہ بحث ہے نہ اعتراض ہے اقول حق تو
 ہر زبان کلمہ جاری ہے کہ آپ نے اعراض پر غیبی حجہ کے ساتھ لکھا واقع میں مولانا کو
 مذہب حنفی سے اعراض میں اور اسی وجہ سے تکلیف تحریر کی اور بھائی در نہ مولانا
 کو طریق نفسانیت سے اعراض ہے قولہ غیبی حجہ جو آپ کا اسرار ہے اور کی نی
 تقویۃ الایمان رائے اقول حق ہر زبان کلمہ جاری ہے کہ اپنے تقویۃ الایمان
 حرف فنا کے ساتھ لکھا جب آپ کی تحریر سے معلوم ہوا کہ وہ تقویۃ الایمان یعنی فوت
 کرنے والی ایمان کی ہے تو وہ راہ کیونکر ہو سکتی ہے بلکہ وہ خود مردود ہے قولہ
 ہر چند خواص پر اس کتاب کے اثر کا خوف نہ تھا اقول فی الواقع خواص پر ہر
 کیونکر ایسے عقاید حق کے اثر کا خوف کہ قاسی القلوب سخت دل میں تشدد اور غلو مزام
 میں بہت ہی قولہ تفسیر عوام ازالہ شکوک جناب معروض قہام ضروری جان کر جواب
 با صواب لکھ دیا اقول ہر چند آپ نے واسطے تفصیل عوام کی اپنی زعم فاسد میں
 جواب با صواب لکھا ہے لیکن نافع میں آپ نے ایک اعتراض کا بھی جواب
 نہیں لکھا اور آپ سے ایک شبہ بنی نہیں اوشہ سکا بلکہ من اولہ اے آخرہ حق
 مولانا کی خدمت میں بے ادبی اور کشمکش کر گئے اپنی عاقبت تباہ کیا ہے جو کوئی
 دیکھتا ہے تباہی اور مضحکہ کرتا ہے اس قدر ہی آپ نہیں جانتے کہ عالم با عمل کی
 امانت کس درجہ کو پہنچاتی ہے اس مقام پر حقولہ حضرت سعدی شیرازی کا صاف ہا
 و سنت جاہلان است کہ چون بدلیل انضمام و مانعہ سلسلہ خصوصیت جنابند قولہ
 نام اسکا العجالت فی ازالہ شکوک لکھا اقول یہ نام حسب حال اس کتاب کے

جانتے ہیں کیا کبھی آپ نماز بھی نہیں پڑھتے کہ اوسمیں دعا مانو رہ پڑھتے۔
 اللہم اغفر لی ولوالدی ولجميع المؤمنين والمؤمنات
 برحمتک یا ارحم الراحمین تو معلوم ہوتا کہ صلہ مغفرت کا باپ اللہ
 مغفرت کے بعد جب ذنوب کا لفظ آتا ہے اس پر میں داخل ہوتا ہے جیسا بغفر
 من ذنوبی کفر میں ہے تو آپ اپنے واسطے اور والدین وغیرہ کے کفر و حسرت
 سے بخشائش چاہتے ہیں جیسا لوگ گناہوں سے بخشائش چاہتے ہیں اور آپ
 نے بجائے کلمہ ذنوب کے رحمت کا لفظ صفحہ ۱۰ میں تحریر کیا ہے یہ بھی مولانا
 مدظلہ کی کراست ہے کہ بوجہ ادنیٰ کے آپ کے قلم نے بے اختیار آپ کے
 در آپ کے والدین اور شیخ اور استاد کی حق میں بددعا لکھا اگر آپ کو استغفر
 ہی مادہ علمی نہ تھا تو آپ نے کیوں تحریر جواب کا ارادہ کیا دوسرے کوئی دہائی لکھ
 دینا آپ نے کیوں تکلیف فرمائی رو باہ کے مقابلہ کا سامان نہیں ہے شیر کی مقابلہ
 کے واسطے چلے ہیں **۱** اسے رو بہک چراغ شمشیر بجائے خویش بہ اثیر
 کردی دیدی سزاے خویش **۲** قولہ شروع سے آخر تک نظر و دل دور انا لکھیں
 سواے طعن و تشنیع و قول بلا دلیل کے کچھ معانیہ میں نہ آیا **اقول** اکیلو سواے
 طعن و تشنیع اور قول بلا دلیل کے کیونکہ مقاصد حقہ و دلائل کے نظر آئیں اسواے
 کہ تعصب اور عناد کا پردہ آپ کے آنکھوں پر اٹھوا ہے اور مذہب کے آنکھوں پر باندھا
۳ چشم باندیش کہ سر کند باد۔ عجب نماید ہر شش در نظر و نہ انا لہ میں
 خضع دلائل قاطعہ اور برآمین ساطعہ مثل آفتاب کے روشن ہیں **۴** اگر نہ
 برز شہر چشم **۵** چشمہ آفتاب را چہ گناہ **قولہ** باعث تحریر فرط تعصب ہوا نہ
 تحقیق سے کچھ واسطہ اور نہ مذہب محقق سے رابطہ **اقول** مولانا کی تحریر بالکل
 تعصب خالی ہے اور ہر مسئلہ پر سند لغامیر اور احادیث نبوی اور اقوال محققین کی

۱
 ۲
 ۳
 ۴
 ۵
 ۶
 ۷
 ۸
 ۹
 ۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

حق نفا سے ایکوہ لفظ المستقیم کے اتباع عنایت کرے تاکہ آپ اتباع سبیل ترک کریں اور
ایک راہ راست تقلید امام معین پر ثابت قدم رہیں اگر آپ ایک مذہب حنفی پر مستقل
ہوتے تو آپ رسالہ الہ الشکوہ کی جواب کا قصد ہرگز نہ فرماتے اب خدا ایکوہ استقامت
مطا کرے امین یا رب العالمین قولہ جانا جائے کہ اس مقام پر ایچ اقول قصبہ
جمیل واللہ المستعاری **ع** ما تصفون آپ کہتے ہیں کہ یہ کتاب
ان باتوں کی مراعات سے خالی ہے اور مولانا کے برائست لکھتے ہیں علم قرآن اور
تفسیر اور حدیث اور فقہ اور اصول وغیرہ سے بہرہ نہیں ہے اور حال یہ ہے کہ اگر مولوی
اسمعیل صاحب اس وقت موجود ہوتے تو انہوں نے ادب مولانا کے سامنے پیش کر کے ان سب
علوم کا سبق پرہتے اور مولانا کے ہاتھ پر بیعت کر کے حلقہ توجہ میں بیٹھ کر اور رسالہ
ازالہ کو سر تسلیم پر رکھتے اور تقویۃ الایمان کو جاگ کر دالتے مگر ادوں کے متعلقین
ایسے ناخلف ناقد روان پیدا ہوئے کہ ایسے بزرگ کی خدمت میں گستاخی کرتے تفر
اور قدر نہیں جانتے اور پوچھ گستاخی ایسے ولی اللہ کی جسکی وجہ سے فیض ظاہری
اور باطنی سے ایک عالم کامیاب ہے خوف زوال ایمان کا نہیں کرتے حضور شرف
مقبول بارگاہ الہی ارشاد پناہی ارشاد کرتے ہیں **ع** خوف ایمان است سرگزین
برپا کا ان فرزند + اعتقاد و حسن ظن با اولیائے مابندیت + اور حضرت شیخ عبدالحق
محدث دہلوی نے اولیاء اللہ کے شان میں کیا خوب فرمایا ہے وجود اولیاء اللہ
رحمتی است شامل و نفعی بہر کس و اصل رباعی ہر کس کہ کمال اولیاء را شناخت +
وین نعمت خاص بے بہار را شناخت + پس شکر تحف و حب ایشان مگر ندان
میدان متعین کہ خدا را شناخت + چونکہ آپ کے اور آپ کے بعض احباب کے
انکھوں میں پودہ تعصب کا پڑا ہے اسوجہ سے غلط اور شان مولانا کی نظر میں آتی
ورنہ غلط اور جلالت مولانا کی انکھوں میں شمس ہے **ع** نظر و دیدنا قصہ قادا

نہیں ہے اس واسطے کہ لغت میں مجاہدہ ہے جو جلد لائے جائے کہ نہ فی الغیث
 اور مقدار جلد کی ایک ہینہ سے کم ہے اور ایک مینا یا زیادہ دبیر میں داخل ہے جب
 کہ ہدایت کی باب کراہت میں ہے اور آپ نے اس سالہ کو دو برس میں تالیف
 ثوبی الخ کہاں سے ہوا لہذا نام اسکا خدا اللہ فی ازالہ الازالہ اور لقب اسکا جنکیت
 التثقیں بالمیزتہ والتوہین بہت مناسب ہے اور ایک خطاب اس خاکسار نے دیلے
 مستور الی الوجہ فی الدار میں باہانت مقبول الکونین
 یہ بہت اچھا خطاب ہے قولہ جناب مولوی صاحب نے نسبت شان
 صاحب تقویتہ الایمان کے جو کلمات بے ادبانہ لکھے اقول جناب مولانا نے
 نسبت صاحب تقویتہ الایمان کے کوئی کلمہ بے ادبی کا نہیں لکھا بلکہ جو مناسب
 شان کے تھا وہی لکھا ہے لیکن آپ نے مولانا کی خدمت میں بلا وجہ اور بدولت
 سبقت کسی مخاصمت کے بہت کلمات گستاخانہ لکھے ہیں اسکی خبر اور سزا کو خدا
 کے حضور میں لے کر اگر بالفرض مولانا نے کوئی امر بہ نسبت صاحب تقویتہ الایمان
 لکھا ہے تو کچھ نہایت نہیں کہ وہ دونوں عالم معصر میں علمائین باخود ہاشا جرات
 ہوتے ہیں لیکن آپ نے ایک طالب علم ان پر کر ایسے زبردست فاضل عالم عامل
 سیدالہ سول حافظ قرآن حاج الحرمین حلیم و خلیق کی خدمت میں گستاخی
 کیا اور خدا کا کچھ خوف نہ کیا قولہ معدود معاف فرما دین اقول مولانا نے
 بہ مقتضائے حلم ذاتی اور خلق جلی کے خبر دیا اور درپے انتقام کے نہوئے
 ان اقلہ مع الصابریں لیکن یہ ایسا گناہ کبیرہ ہے سرزد ہوا ہے
 کہ شاید قیامت میں خدا نہ معاف کرے مولوی معنوی ارشاد فرماتے ہیں
 چون خدا خواہد کہ پردہ کس درودہ مبلش اندر طعنے پاگان برد قبال اللہ
 کفر و سبائے فسق قولہ ثبت اقدامنا علی صراط المستقیم اقول

جا بلا نہ نکارتے اور لو لاک لیا خلعت الافلاک کو اگرچہ بعض محدثین نے موضوع
 لکھا ہے لیکن اوسے کے ہم معنی حدیث صحیح ^{معاذ اللہ} صحیح بخاری میں موجود ہے لو لاک
 لیا خلعت لکنین اور کونین میں افلاک بھی داخل ہے اور نقل حدیث السنن
 درست ہے لیکن آپ تابع الفاظ میں معنی کے کچھ کام نہیں رکھتے چونکہ
 ظاہر یا آفتاب اجفان بد آن و قاتق ما نذا ایشان پر نہان بد قول نہری
 تفسیر مولوی صاحب کی تفسیر و التامخ اقول لغوی منسوب ہے طرف بغشور کے کہ
 ایک قریہ ہے کہ امام بغوی ساکن دیان کے ہیں نو لغوی آدمی ہیں مولانا نے بغیر
 مقام پر بطریق مجاز بالحدف کی کتاب مراد لیا ہے جیسا کہ واسطی القریہ میں
 مراد اہل القریہ ہے اسی طرح مولانا نے صاحب بغوی سے مراد صاحب کتاب بغوی
 ایسا ہے یہ تغنن عبارت مولانا ہے اور کمال بلاغت اور بیان ہے بیان کے معنی
 او کرنا کلام واحد کا طریق متعدد وہ سے ہے اور چونکہ آپکو علم سے کچھ بہرہ نہیں اور
 فصاحت اور بلاغت سے واقفیت نہیں اسوجہ سے یہ اعتراض ہے المراد علی
 لما جھل

قولہ جو تھے علم اصول الخ اقول ہمارا اصول اور ہے اور آپکا اصول اور یونانگو
 آپ کے اصول پر گو توجہ نہو مگر اپنے اصول فقہ کے عالم میں مولانا کا اصول جیسے
 کہ جو احکام مسلمانوں کے واسطے نازل ہوئے اوس میں منظر عموم لفظ سب مسلمان
 شامل ہیں جیسا احکام صوم و صلوٰۃ اور حج و زکوٰۃ وغیرہ اور آپ کا اصول یہ ہے
 کہ جو احکام دنیوی یا آخری کفار و کسے واسطے نازل ہوئے ہیں ان میں
 آپ ایسے مسلمان بھی شامل ہیں یہ اصول ہمارا نہیں ہے بلکہ اسی اصول کے
 رد کے واسطے مولانا نے تقویۃ الایمان کو رو کیا ہے اگر آپ نے کسی کتاب
 اصول میں دیکھا ہو کہ احکام کفار میں ہو جو عموم لفظ کے مسلمان بھی شریک ہیں

و اگر شاہ سن اگر کسی نہایت قولہ اول قرآن مجید جناب معترض صاحب الخ
اقول یہ غلطی کا تب کی ہے کہ مطلع میں ہوئی دامن مولانا کا لوث ایسے غلطی سے
 پاک ہے مولانا کہ بفضلہ حافظ قرآن میں ایسی غلطی اونسے خلاف قیاس ہے اور خطا
 قیاس پر اعتماد کرنا کام خفیف العقولوں کا ہے اگر چاہیے کی غلطیاں آپ کے رسالہ
 گرفت کجاوین نویہ رسالہ ایک فتر عظیم موحاسے فقط آپ کی غلطی جابجا گرفت کیجاتی
 ہے سب غلطیوں کا اگر بیان ہوتا اسکے واسطے ایک فتر چاہئے آپ اور آپ کے بعض
 احباب غلطی پر حسدہ زن ہیں اور خوشی شے پورے نہیں سماتے حالانکہ عقل کے
 نزدیک ایسی غلطی کی گرفت موجب خفت ہے قولہ اگر اگر کسی نہایت ان کے حافظہ پر
 تو مضائقہ نہیں الخ **اقول** بالفرض اگر غلطی کا تب کے نہوا مولانا کی غلطی ہو تو نقصان
 بشریت انسان سے غلطی پڑنے نہایت ان اور تحریک میں ہوئی ہے برا تعجب ہے کہ جس
 قرآن کے مولانا حافظ ہیں اس پر ایکو ایمان نہیں ہے آپ اسکو دوسرے قرآن تعبیر
 فرماتے ہیں حالانکہ مولانا تو اسی قرآن کے حافظ ہیں جو ستر ختم اصلم بنائے ہوئے
 ایک ایمان کہان باقی رہا اور برا تعجب ہے کہ آپ اس قرآن کی تحریف کے قائل ہوئے
 اور آیت انا نحن بنزلنا القرآن وانا له حافظون کو بالکل بھول گئے اور یہ
 نہیں جانتے کہ قرآن شریف میں تحریف نہیں ہو سکتی اور مسلمان تو اسقدر خوب
 جانتے ہیں کہ اگر کسی مقام پر مقتضائے بشریت سے غلطی ہوئی تو حقیقت قرآن کی ہر
 نازل ہوتی قولہ دوسری حدیث شریف آپ کی اس سال میں دو حدیثیں الخ **اقول**
 حدیث اول باخلق اللہ نور می درج النبوة میں جو تصنیف شیخ عبدالحق محدث دہلوی کے
 ہے موجود ہے اسکو وہ حدیث صحیح فرماتے ہیں آپ نے چونکہ بار دانش یا مولوی
 غلام امام شہید کے مولود سے زیادہ نہیں پڑھا اسواسطے آپ جانتے ہیں کہ انہیں
 کتابوں سے بہ حدیث لیا ہے درج النبوة وغیرہ کبھی نہیں دیکھا ورنہ ایسا علم

یہی مولانا کی ایراد کا نشانہ ہے قولہ ساتوین علم صرف اور نحوان دہن علمون میں الخ اقول
صفحہ ۱۴ اور ۱۵۔ ازالہ السکوک میں دیکھا گیا کوئی غلطی صرف اور نحو کی نہیں ہے
بلکہ آیتہ قرآنی مع ترجمہ کی مطور سے پھر ایک تہمت اور دروغ بے فروغ ہے اگر علی
بھی تو تصریح ضرور تھی ۔

قولہ نوین علم تصوف الخ اقول اقوال صوفیہ کرام سے مولانا کی کتاب میں
درود بھی مخالفت نہیں ایکوشعور اور سلیقہ مولانا کے کلام کے سمجھنی کا نہیں ہے
آپ من اور بامین فرق نہیں کرتے آپ موافقت اور مخالفت کلام مولانا کی کیا
بجائیں جیسا بعض ظاہر یہ وقایق کلام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نہیں سمجھتے اور سکو مخالفت
حدیث کتب میں اسی طرح اگلی فہم ہے ایکو کلام صوفیہ سے کیا مناسبت تھی تو نہ کر
صوفیہ میں اگرچہ اعتقاد صوفیہ سے ہوتا تو تقویت الایمان پر کہ فقہای اور صوفیہ
پر سیف برکت ہی ایمان نہ لایتے ایکو مذاق صوفیہ کے کچھ اگاہی نہیں چاہئے
بوزنہ لذات اور رک ۔

قولہ دسویں علم تواریخ شعرا اور کتب درسیہ فارسیہ الخ اقول عرفی شیرازی شعری کو
صوفیہ شمار کرنا شعر نقصان کتب درسیہ فارسیہ نہیں اور یہ امر متعلق
شعرو سخن نہیں جائز ہے کہ عرفی مذہب صوفیہ رکھتا ہو اس لئے کہ شیخہ اور
صوفیہ میں منافات نہیں بعض شیعہ مذہب صوفیہ رکھتے ہیں اور صوفیوں کی قابل
ہیں چنانچہ بعض علمائے سنا گیا کہ صدر الدین شیرازی مشرب صوفیہ رکھتا تھا عرفی
کا تصوف اکثر اور شعرا و مترشح ہوتا باقی ولی اللہ ہونا امر عام ہے لیکن آپ معنی اشعار عرفی
نیا سمجھیں گے اور صفحہ ۱۵۳ اور ۱۵۴ میں دیکھا گیا اوسمین تو عرفی کو
امین صوفی نہیں لکھا یہ بھی ایک دروغ بے فروغ ہے قولہ گیارہویں حضرت
غوث الاعظم رحمۃ اللہ علیہ الخ اقول حضرت غوث پاک نے فتوح الغیب میں

تو او سکو دیکھا دیکھتے ورنہ کالامی بدبرش خاوند قولہ پانچویں علم فقہ اس علم
 میں مطلق بداعت نہیں معلوم ہوتی الخ اقول جناب مولانا کی بداعت علم فقہ
 تو اظہر من الشمس میں لاس ہے ۛ مفسر محدث فقہ و کلیم ۛ ادیب طبیب
 لیب و حکیم ۛ چربا تخراری و از بو علی ۛ وہم نبش باشت از جالی ۛ کہ بودند انہا
 ادیب و طبیب ۛ کہ را بند علم معنی نصیب ۛ سازم کہ حکمت پناہی کند ۛ کہ دفتر
 خود باد شاہی کند ۛ وقارشش فروں تر قطب سماست ۛ سبے خیمہ دین جو
 اوتا دہاست ۛ ستون شریعت زوشش پا ۛ محل سلوک از خوش برضیا ۛ قلم
 فروں است فیضان او ۛ کہ کشنہ لبان از رہ چار سو ۛ ارادت بدین چشمہ اور وہ اند
 بدخواہ خود فیضا بارہ اند ۛ باقلم جان شاہ ازادہ آند ۛ رایدون خلونہ سجادہ اند
 آفتاب پر خاک دُائیسے اپنی کوئٹہ پر پرتی ہے آج بیتا یس یس سے اس شہر
 مولانا کے فتوے اور نہ فیض جاری ہیں دو سکر شہر دور دراز سے مولانا کے
 پاس استغفہ و تخط کے لئے آتے ہیں اور مولانا کو دونوں معنی کفر کے معلوم ہیں
 لیکن یہ کہاں سے معلوم ہوا کہ صاحب تقویۃ الایمان نے کفر سے ارادہ کفر دون
 کفر کیا ہے بلکہ ترجیح اول کو ہے قولہ فنادے قاضی خان الخ اقول قاضی خان
 نے علم غیب کے جن و انس سے نفی مطلق نہیں کی بلکہ اوس سے بدیل آیت لکن اللہ
 یختبئ من رسالہ من یشاء کے اور انبیاء اور جب کو خدا جانتے مراد ہے
 قولہ جیسے علم غیب الخ اقول اول صاحب تقویۃ الایمان کے اکثر اقوال کا
 بنیاد اس کفر پر ہونے کی کوئی دلیل نہیں ہے فقط آپ بات بناتے ہیں اور
 واسطے دفع الزام کی تاویل کرتے ہیں اور بالفرض وہی مراد ہو جیسا آپ تحریر فرماتے
 ہیں مگر صاحب تقویۃ الایمان اپنے اکثر اقوال پر کوئی دلیل نہیں رکھتے بلکہ محض اپنی
 رائے سے لکھتے ہیں کوئی سند اقوال مفسرین اور شارحین سے نہیں لاتے اور

اور سرے بدعت سب سے کہ جسکی کچھ اصل اولہ اربعہ سے نہ پائی جائے بلکہ باتفاق علماء اربعہ
مرد و ادا نکاح و ادا ہوا ہے جیسا فقہیہ و اری وغیرہ ادب و رسوم کفار کی شادی اور غمی میں کرنا
اور اگر عینۃ الطالبین میں غوث پاک نے کہیں مجمل سبیلاد شریف یا ایصال ثواب یا اشعار
اور اذکار اور ادا و صوفیہ کو بدعت لکھا ہو تو نشان دیئے دو نہ خیر اللہ

قولہ ہارون اقول حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ الخ اقول اگرچہ مولانا ی اقول امام
 درما جس کے نہیں لکھا لیکن جو کچھ لکھا ہے ادبیں کے قواعد سے لکھا ہے نام کہنے
 کی کچھ ضرورت نہیں ہے اور جو امام ابو حنیفہ سے مروی ہے لایہ عنی لاحد ان
 حدیث عنہ الا بالہ اس سے نفی تو مسل بغیر الہ کی نہیں ہے بلکہ معنی اور کے یہ کہ نہیں
 سند وار کیا کہ پکارے خدا کو مگر ساتھ ذات اور صفات اور اسما اور کے کے اور کے
 ساتھ دوسرے کو شریک کرے جیسا کہ یا اللہ اور یا غوث یا کب ہر بلاؤ کہ شاہ شکر
 کے ہے ورنہ تو مسل بغیر اللہ و در الخ متاثرہ و الخ متاثرہ میں لکھا ہے قد قال اللہ
 لا شریک لہ و جو با علی اللہ تعالیٰ لکن اللہ سبحانہ و تعالیٰ جعل
 لہم مقام فیضیہ اویراجل الحق الحرمۃ والعظمۃ فیکون مراب
 الوہیۃ و قد قال اللہ تعالیٰ واتبعوا الیہ الوہیۃ و قد عد من
 آداب الدعاء التوصل علی مافی الحضرت علی جب آپ کو سلیقہ کلام فقہاء کے سمجھنے کا
 نہ تھا تو اس قدر تکلیف اور تنہائی کیا ضرورت تھی اور ناحق آپ صحران عقلا ہوئے
 جو کوئی دیکھتا ہے ابکی نادانی پرستاسیو مجھے کہاں آپ اعظم گدہی اور کہاں سلیقہ
 فقہاء صاف اٹھا کہ مجھ کو کشف میوزن الہیہ کو ماہر شناختنی تھان مل است
 قولہ تریہ میں غصہ نہ آیا تھا ہی الخ و قولہ بعد ہرین غلٹ رسول کہ یہ الخ اقول
 آپ ہرین غلٹ نہ آیا تھا ہی الخ و قولہ بعد ہرین غلٹ رسول کہ یہ الخ اقول
 آپ ہرین غلٹ نہ آیا تھا ہی الخ و قولہ بعد ہرین غلٹ رسول کہ یہ الخ اقول

یہ فرمایا ہے لیس الشرائع عبادۃ الاصلنام فحسب تل متابعہ
 اهلواک الشرائع لیکن یہ تو نہیں لکھا کہ کوئی یا رسول اللہ کے یا یا شیخ
 عبدالقادر جیلانی شیا اللہ کے یا کسی کو شہنشاہ یا مالک ان کے تو شرک ہو جاتا ہو
 کہ آپ کے مفید مطلب ہو مقصود غوث پاک کا ہے کہ صوفیہ کے نزدیک شرک و قسم
 ایک جلی وہ عبادۃ اصنام اور شرک فی اللہ متہ ہے کہ اس کو سب مسلمان سمجھتے ہیں اور
 شرک خفی کہ خواص عرفا اس کے احتراز کرتے ہیں جیسے اتباع ہوائے نفسانی اور
 حضرت سعدی شیرازی رحمۃ علیہ نے ہیں **درین** کوئی ان شرک پوشیدہ ہست
 کہ زیدم بیمار دو عمر محبت پس اگر صاحب تقویۃ الایمان نے شرک سے قسم اول
 مراد لیا ہے تو بھی نہ لایے اور اگر قسم دوسری شرک خفی مراد لیا ہے جیسا ایک کلام
 مفہوم ہوتا ہے تو انکی اور ہمارے کچھ ترغیب نہیں آپ تقویۃ الایمان کے اور میں جہا
 دیتے کہ حقد شرک انہیں مسلمانوں کی نسبت مذکور ہیں سب شرک خفی میں ہیں سب
 اور آپ کے مفید ہو گیا ہے

قول اگر مولوی صاحب او کو دیکھتے تو بدعات کے گرد نہایتے اور نہ اس قدر رسوم
 کی حمایت فرماتے **اقول** مولانا بڑی متقی ہیں اور بدعات قبوہ و محدثات شنیعہ
 نصایت دور رکھتے ہیں لیکن موافق مذمت جمہور اور اہل سنت و جماعت کے رسوم
 جانتے ہیں ایک بدعت حسنہ کہ قون ثلثہ میں پانی گئی یا بعد قون ثلثہ کے لیکن اصل
 او کی کسی دلیل شرعی سے بخلا دادہ اربعہ کے پانی جاتی ہے جیسا غسل میلہ و شریف بشرطیکہ اس کو
 سنبید سے خالی ہو کہ اصل او کی ذکر فضایل رسول خدا صلعم اور بیان معجزات اور میلہ و شریف اور
 سراج شریف ہے یا فاتحہ اوسیم اور عرض بشرط خالی ہونے اسو شہیدہ اور سیم و سیم
 کہ اصل اسکی ایصال ثواب عبادت مانی اور بدنی ہے کہ ثبوت اسکا احادیث شہورہ
 سے ہے اور ادا اس کے جیسا مدارس وغیرہ اور اشغال اور اذکار مستطہ صوفیہ کراہی ہے

جان محمد شریف

قرب خدا بہ ہر کہ از راہ ادب گیر و کنار بہ بہرہ سے یا بد ز لطف کردگار بہ در توانوی
 ادب اندر چہان بہ رایت تو نگذرد از آسمان بہ گراوب در جلد شے داری نگاہ بہ بیگانہ بی
 از خاصان الد بہ گوش کن از گوش دل آبا یقین بہ سولوی سترود و زلیم اچنین بہ از خدا
 خواہیم توفیق ادب بہ بی ادب مجروح گشت ز لطف رب بہ از ادب بہنو گشت اسر فلک
 و از ادب معصوم پاک آمد ملک بہ بے ادب تنہا نہ خود را داشت بد بہ بلکہ آتش دہم
 آفاق زد و دے آیت جزا بہ سیرہ شہلا سقنہ اس بات کہ ہے کہ ہم ہی مطالب آب کہ
 کلام مبتدب لکبین لیکن بلانہ فی عجب او اصل فی کجہ علی اللہ کے تم قدم ہند
 سے باہر نہیں رکھتے اور کوئی کلام غیر مناسب آب کی شان کے نہیں لکھتے لیکن اگر
 بلحاظ **۵** چو با سفلہ گوئی بلطف و خوشی بہ نہ زدن گردش گبر و گردن کشی بہ
 کوئی کلمہ خلاف آب کی طبیعت کے سرزد ہو جائے تو عفو فرمائے گا اور ہنگو گمان غالب
 ہے کہ اب جو صاحب اس رسالہ کا جواب لکھیں گے اس فقیر یہ فقیر کے حق میں کوئی
 دقیقہ مذمت کا نہ اٹھا رکھیں گے اس واسطے کہ جہاں سے اس تاوکا لٹاؤ نکلیا ہمارا
 پاس کیونکر کرینگے لیکن میں ہوا اسکا کچھ غم نہیں ہے مگر کریں گے تین وجہ سے اول یہ
 کہ ہم نے اپنے نفس کو مولانا کی واسطے سیرت خیرہ اہانت کا کر دیا جو کچھ کہنا ہو ملگو
 کہے مولانا کو نہ کہے دوسرے یہ کہ خدا کے نزدیک بہتر ہونا چاہئے خلق جو چاہے سو کہے
 نیک باسی و بہت گوید خلق بہ کہ بد باشی و نیک گوید نہ کہے تو اب اور درجہ صابر کیا
 پڑا ہے ان التمرع الصابرین قولہ پوری کتاب ترقیمہ را دین **۱** قول یہ کیونکر
 ہو سکتا ہے کہ پوری کتاب کا جواب دیا جاوے اپنے حضرت مولانا کی مذمت میں
 جو کلام گستاخانہ لکھا ہے ہم کو جواب اسکا لکھنا منظور نہیں **۲** یہی را بد ہی ہل
 باشد جب نہ کہ اگر مروے حسن الی من اسامہ بلکہ میر کے حوالہ عجب داکر تے ہیں اسکی
 جزا آپ اس کے حضور میں پاویں گے ان التمرع الصابرین قولہ اس طرح قول بلا دلیل

دونوں عمارتوں میں بڑا شرف ہی مولانا نے ترجمہ نفلی یا جو بیٹ کا موافق محاورہ اور
 کے کیا ہے کہ واحد کے واسطے ترجمہ واحد کا اور جمع کے واسطے ترجمہ جمع کا جیسا کہ لفظ
 جملہ اور صاحب ترجمہ نے ترجمہ آیتوں کا کیا ہے اور جو لفظ مناسب ترجمہ کرے
 اور کو ان حضرت پر اطلاق کیا ہے اور صاحب تقویۃ الایمان نے اپنی عبارتوں
 ہے ادبی کیا ہے دونوں میں بڑا شرف ہے اور درود کا لکھنا ہر مقام پر چنانچہ
 نام حضرت کا آدھے حاجات سے نہیں ہے بلکہ سب حاجات سے ہی اور موجب یا دلی
 ثواب کا ہے پس تا کہ استجابات کا ملام نہیں آئے کیونکہ بلا وجہ ملامت کرتے ہیں
 قولہ جناب مولوی صاحب اور ان کے خواہوں کے خدمت بابرکت میں یہ
 گذارش ہے کہ اگر میرے بڑا کا قصہ یا میں تو جوابات لکھیں اور مکی سند میں قول
 مجتہدین **اخ اقول** ہم جوابات لکھتے ہیں اور مکی سند قول علماء ہند میں اور امیر
 مفسرین اور سناہ مغربیہا سے سناہ کتاب کے لکھتے ہیں مگر ان سب امور کے لکھنے
 آپ کے مقابل میں کیا فائدہ ہے اس واسطے کہ آپ اقوال مجتہدین کو تسلیم نہیں کرتے اور
 لئے کہ آپ کسی کے متعلق نہیں ہیں بلکہ اپنی خود مائے اور خود پسندی پر عمل کرتے ہیں اگر
 آپ اقوال مجتہدین اور امیر مفسرین کو تسلیم کرتے تو جواب ازالتہ الشکوک کا کوئی دلیل
 مسائل سے ملوے ارادہ کرتے قولہ اور کلمات مہذبانہ و شریفانہ سے قدم باہر
 نہ بڑھا دیں **اقول** آپ نے خوب کلام مہذبانہ اور شریفانہ بنائیت مولانا کے لکھ
 ہے اور خوب اپنی شرافت ظاہر کی ہے آپ کی شرافت مرکب شرافت سے ہی ادبی
 شرف و عروج میں آیا پھر آپ کیا امید کلام مہذب کے رکھتی ہیں خدا آپ کو مولانا کی بڑی
 اور دھار اور کسر سن کا بھی نہ خیال آیا اور کلام بے ادبانہ لکھا لب آپ شتوی سعدن
 فیض ملاحظہ فرمائے اور اس پر کار بند ہو جائے **۵** از ادب نذیق صدیقی شود
 بے ادب صدیق نذیق شود ۶ مروید از ادب راہ پش ۷ بلکہ باید از ادب

اور جب زور ہر سورہ ہی نزدیک امام شافعی کے آپ ہی انصاف فرمائیے جب
 آپ نے بسم اللہ کو غلط کہا آپکا ایمان کہاں باقی رہا مصرعہ میں فہم
 وانش باید گریست یہ قول صفہ صمد توفیق کا ساتھ لام کے آگے نہ
 ساتھ با کے اقول پہلے آپ اپنے ہوش کی دوا کریں اور میزاں اللہ عرف
 پر مبن بعد اسکے مولانا کے کلام سمجھنے کا ارادہ کریں استعمال توفیق کا کلمہ
 بلکہ ساتھ آتا ہے اور صمد لام کا محذوف ہوتا ہے جیسا سند ان شریف
 میں وارد ہے وما توفیقی الا باللہ اور بضا ہی شریف میں تفسیر
 اسکی یہ لکھی ہے وما توفیقی الا صابة الحق والصواب
 الا بيسلا بتہ ومعونۃ اور کلام مولانا کے یہ ہیں ووفقنا
 بمعونۃ اقرارہ باللسان و تصديقہ بالقلوب و
 الجنان کا صابة الحق والصواب یعنی توفیق دیا خدائے
 ساتھ مدد اقرار باللسان اور تصدیق بالقلب کے واسطے پہنچنے حتیٰ اور
 صواب کے قول صفہ یہ عبارت مختل ہے اقول یہ عبارت ہرگز مختل
 نہیں آپ کے حواس مختل ہیں اور دماغ میں خلل ہو گیا ہے باحسن اللہ لا ین شعلو
 ہے اس سے اور نہ عقاید کے بلکہ متعلق ہے حق سے اور اس میں کچھ قباحت
 نہیں قول صفہ لفظ ہم اگر بغرض تخصیص ہے تو دروغ والا فضول بغیر ہی
 اقول غرض تخصیص ہے اور یہ تخصیص دروغ نہیں ہے اس واسطے کہ جب قد
 استبصال شرک اور کفر اور جہاد ال اور اصحاب سے خصوصاً حضرت عمر رضی اللہ
 عنہ سے وقوع میں آیا ہے اور جب قد فتح اقالیم اور بنار مساجد اور منابر اور مسلمان
 رہنا مشرکوں اور کافروں کا آل اور اصحاب کے پانوں ہوا اور جب قد رآل اور
 اصحاب نے ان امور میں کوشش کی ہے بعد آل اور اصحاب کے کس سے یہ

یا یہ اعتبار سے ساقط الہ قول اگر آپ قول بلا دلیل کو پاپ اعتبار سے ساقط جانتے
 تو فتویٰ الایمان پر کیوں ایمان لائے ہیں کہ کوئی سند احوال مجید بن اور علیہما السلام
 کے نہیں لائے۔ اسے جیسا جانا گنتے ہیں۔ مگر قولہ چوتھے بعض احباب نے لکھا
 ہے اقول ان بعض احباب کو ہم خوب جانتے ہیں شیخ حسن خوب می شناسم
 طفلان جیسا یاد ہے ذات شریفین قول اور فعل اور کما کسان نہیں ہے
 در برابر جو کو پسند سلیم در قضا جو ایک مردم در شیخ در ہر بن ہوئے
 اور زبانے در دست بہ بہتہ بھیجے گا کہ بعض احباب کو کوئی نہ پہچانے گا بہتر نہ گئے
 کہ خواہد جامہ پوشد بہ من انداز قدس را می شناسم بہ اپنے ذہن ناقص میں انہی
 بوجہ کم سنی و ناجبرہ کاری کے عالم محقق سمجھتے ہیں اور جناب علامہ زمان خوش
 ہند و سنان بقول خاص و عام سے جو انکے باپ کے برابر ہیں در پردہ قصد تھا بلکہ
 کرتے ہیں **ب** جام چیلکا تو یہ یہ معلوم ہوا ہے یعنی کم ظرف و ابل پر ناتاہے
 اور انکی مثل نہیں ہے بس میں چنگی ڈال جا لو اللہ گہری سبکو اور آپ کو بہر اگر آپ ناٹا
 دیکھتے ہیں اور آپ ایسے سادہ لوح کہ انکے ابلہ فریبی میں آگئے اور انکے اغوا سے
 عمار لکھا اجمام کو خیال نکلا کہ اسکا مال کیا ہے قولہ منفہ اس کتاب میں جناب صاحب
 حافظ صاحب کی عبارت کی یہی بخوبی نزدیک کیا نیکی آپ کیا اور آپ کے محب حافظ
 صاحب کیا آپ کو ایسے محب سے احتراز چاہئے **ب** مار بد جانی سناندار سلیم
 یار بد آرو سوئے نارجم بہ مار بد زخم از زند بر جان زند بہ یار بد بر جان بر جان
 زند بہ از چنین ہمراہ بد دوری گزین بہ زبندار اللہ علم بالیقین **ب** قولہ منفہ
 سبحان اللہ اول بسم اللہ غلط اقول مصرعہ طفل غارت گردین است
 خدا خیر کند۔ معاذ اللہ آپ کا کیا ایمان ہے آپ اول بسم اللہ کو غلط بتاتی
 ہیں حالانکہ بسم اللہ ایک آیت ہے قرآن شریف سے نزدیک امام ابو حنیفہ کا

اس وقت کی عبارت بھی پیش قدم ہوئی اقول
 آپ کے خوب حافظ صاحب

نہیں میں نماز اور زکوٰۃ کی اجازت کس سے لیا کریں وہ اسے تیری فہم و دانش اور دانا
 نیز علم و شعور قوی کہ دوسرے یہ کہ اس کتاب میں آپ نے جو اکثر مقالات میں آیات
 و احادیث کے معانی و مضامین اپنے رائے سے استنباط فرمائے ہیں اقول جوعلم
 کہ مجتہد فی المسائل ہیں وہ جن مسائل میں امام سے تصریح نہیں ہے سواقی قواعد
 اور اصول کے استنباط احکام کر سکتے ہیں جیسا کہ رد المحتار اور لمطحاوی میں باب
 طبقات سفلیہ میں لکھا ہے الثالث طبقة المجتہدين في المسائل
 التي لا نص فيها من صاحب المذهب كالخصاف والجبفر
 الطحاوی والبیاض الحنفی والکرمی وشمس الایمان الخلدی
 وشمس الایمان السرخسی وفخر الاسلام البزنجری وفخر الدین
 قاضی خان وامثالهم من فہم لا یقدمون علی الشیء
 من المخالفة إلا فی الاصول ولا فی الفروع لکنهم یستنبطون
 الاحکام فی المسائل التي لا نص فیها علی حسب الا
 صول والقواعد استنبطی اور ہمارے جناب مولانا بھی بخیر مجتہدین فی
 المسائل کی ہیں اگر مولانا نے استنباط فرمایا تو کیا عجب ہے قولہ تیسرے یہ کہ شیخ
 میں معالم و تفسیر کبیر وغیرہا سے جنکی مضنض خفی نہ تھے استاد کی ہے جو بموجب زعم
 ملازمان آپ کے سر اسر مخالف منصب تقلید سے الخ اقول ہم مقلدین امام ابو حنیفہ
 کی نزدیک واسطے رفع اختلاف کے دوسری امام کی مسئلہ پر عمل کرنا درست ہے
 بشرطیکہ اپنے امام کے نزدیک کراہیت لازم نہ آوے اور یہ مخالف منصب تقلید
 کی یقین اس واسطے کہ دوسرے امام کی مسئلہ پر عمل کرنا بجائے امام کے شرط عدم
 منافات کے مستحب ہے جیسا کہ درختار میں درباب عدم انتقاض و منوس ذکر
 اور عورت سے لکھا ہے ولکن یبطل بالخرج من الخلاف

بیان محمد قاضی

بیان علی قول دیگر
 راستہ

اسور و قوم میں آئے ہیں نظر ان مجاہدات آل اور اصحاب کے یہ تخصیص بہت
 راست اور درست ہے ظاہر آپ کو سمیز اور تواریخ سے بھی آگاہی نہیں ہے
 قولہ صفہ اس قول سے کیا غرض ہے اگر یہ مراد ہے کہ امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ کے
 تقلید میں تقلید شخصے وجوباً الخ اقول ہاں مولانا مقلدین امام حنیفہ رحمہ کے
 تقلید شخصے وجوباً اور یہ دعویٰ کسی وجہ سے غلط نہیں ہے کہ بیان اوسکا آگے
 آویگا فانتظرہ قولہ صفہ ایک یہ کہ اس کتاب کو آپ نے تالیف فرمائی امر دینی تھے
 ہو گئے اسکی اجازت خاص حضرت امام خواہ اصحاب اوسکے سے کہاں حاصل کی
 ہے اقول آپ چونکہ لاذنب غیر مقلدین آپ کو معنی تقلید کے بھی آجتا نہیں
 معلوم ہوتے اسی وجہ سے آپ نے تقلید ترک کی ہے معنی تقلید کے یہ ہیں
 کہ قبول کرنا قول غیر کا بلا معرفت دلیل واسطے عمل کے جیسا کہ جمع الجوامع میں ہے
 التقلید اخذ القول من غیر معرفۃ اصلہ اور ہم لوگ تقلید
 اقوال امام ابو حنیفہ کو امر دینی ہیں کہ جو مرجع امام باہا جبین کے ہیں اور روایات
 اوسکے کتب فقہ میں متصل الاسناد محفوظ امام سے جلی آتی ہیں تسلیم کر کے اوس پر
 عمل کرتے ہیں اور مختار میں واسطے امر بالمعروف کے لکھا ہے فالمرء بالمعروف
 علیٰ نذ اور قلن مجید میں وارد ہے واقم الصلوٰۃ واعمر بالمعروف
 وانہی عن المنکر اور حکم کرنا امر دینی کا زبان سے ہو یا قلم سے امر بالمعروف
 میں داخل ہے اور معلوم نہیں کہ آپ نے یہ معنی تقلید کے کس کتاب فقہیہ میں
 سے نکالا ہے کہ ہر کام میں خاص امر دینی میں امام اپنے یا اذن کے اصحاب سے اجازت
 لے جب نماز پڑھتا ہو تو امام صاحب سے اجازت لاوے اسی طرح جب فطر
 رکھنا اور زکوٰۃ دینا ہو تو پہلے امام صاحب سے اجازت لاوے امام صاحب یقین
 تو نماز و روزہ ترک کرے شاید اپنے اسی وجہ سے ترک تقلید کیا ہے کہ امام تو موجود

فرمایا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک نماز نہ ہو ہی سبب خون نکلنے کے اور امام شافعی
 کے نزدیک نماز درست نہ ہو ہی بوجہ سن کر کے ذرا کتب حنیفہ حاشیہ شافعی میں
 دیکھئے کہ آپ کو بغنی تلمیق کے معلوم ہوں اور اس قدر خاک سے بہ تحقیق پاکیزگی
 آئندہ کام آدے حاشیہ شافعی کے قولہ **وان الحکم المعلق الخ** وینال
بالحکم الحکم الوضع کا الصحیحہ مثالہ متوضی سال من
 بد نہ دم ولس اصمۃ ثم صلی فان صحۃ هذا الصلوۃ خلفہ
 من مذهب الشافعی والحنفی والتلفیۃ بطل فصحتہ
 ہنفیہ قولہ **عنہ** آپ چند اقوال حضرت امام اور مدار اعلام الخ اقول
 اور ان اقوال پر ہر اعلیٰ کامل ہے لہذا آپ اس کے بالکل مخالف ہیں اور ناحق
 آپ کو حنفی کہتے ہیں۔ قولہ **عنہ** شیخ عبدالنور باب شعرانی الخ اقول ذرا غور فرمائیے
 کہ آپ لوگ اپنی عقل اور اسے سے جب چاہتے ہیں ابو حنیفہ رحمہ کے مسئلہ پر عمل
 کرتے ہیں اور جب چاہتے ہیں شافعی کی مسئلہ پر عمل کرتے ہیں اور ہم لوگ اتباع
 سنت کے برابر کرتے ہیں جو مسائل احادیث سے ہم کو بواسطہ امام کے پہنچے ہیں
 اسی پر عمل کرتے ہیں اپنی رائے سے مسائل کو انتخاب نہیں کرتے قولہ **مسئلہ**
بنا باقلہ العلم اقول اذ اخرج الحدیث فہو مذہبی کے معنی یہ ہیں کہ حدیث
 صحیحہ ہو ہی حدیث پس وہ مذہب مرا ہوا یعنی مدار میرے مذہب کا حدیث صحیحہ ہے جسے جب
 تک حدیث صحت کو نہیں پہنچی مرا مذہب قرار نہیں پایا پس معلوم ہوا کہ کوئی مسئلہ
 امام کا خلاف حدیث نہیں ہے اور اگر اس قول کے یہ معنی نہیں اور لوگ سمجھتے ہیں
 اس کے یہی ہم عامل ہیں یعنی اگر حدیث صحیحہ منسوخ موافق اصول حنیفہ کے
 پائی جائے اور امام کے جانب محض اسے اور قیاس ہو اور کوئی حدیث نہ ہو
 اور یہ امر موافق قواعد حنیفہ کے کمال تحقیق کو پہنچے تو ہم قول امام چھوڑ کر

بیان از امام الخ
 فہو مذہبی

۹
 اور از شافعی کا مسئلہ
 جیسا کہ صحتہ
 ساری میں الصلوۃ
 میں ہے

لاہم اللہ لکن بشرط حدیث استکمالیہ مذکورہ انتھی اگر کسی نے ذکر اور عورت سے کہ امام الوضیفہ
 کے نزدیک ناقص وضو بھین ہے اور امام شافعی کے نزدیک ناقص ہے وضو کیا تو
 مستحب ہے لیکن رفع یدین رکوع وغیرہ اور آمین بالجہر اور قرعہ پیچھے امام کے نچا ہے
 کہ اپنے امام کے نزدیک بھہ سب مکروہ ہے اسطرخ اگر کسی مسئلہ میں اپنی امام کی پیش
 نپائی جائے دوسرے امام کے مذہب پر عمل درست ہے جیسا کہ حاشیہ شامی میں ہے
 کہ اگر امام سے روایت نپائی جائے امام مالک کے مسئلہ پر عمل کریں کہ یہ اقرب مذاہب
 طرف امام الوضیفہ رحمہ کے ہے اسطرخ ضرورت کے واسطی دوسری امام کی مذہب
 پر عمل جائز ہے تفصیل اس کی کتب فقہ میں موجود ہے آپ لا مذہب غیر مقلدین اور
 مسائل تقلید سے خمس اکہ بن تو دخل در معقول کرنا کیا ضرورت تھا ایمین اطہار اپنی ہاتھ
 کے کیا فائدہ ہوا قولہ صحت اگر اب ان امور میں خود مجتہد الخ اقول ادیر بیان کیجئے
 کہ مولانا مجتہد فی المسائل میں اور حرمت تقلید اور تجزئی تقلید بھین لازم آتی اس واسطی
 کہ اس مسائل دوسری امام کی تقلید کرتے ہیں کہ او نہیں اپنے امام کی نزدیک
 حرمت نہیں لازم آتی اور ایسے عمل کی اجازت عام ہے امام کی طہری جیسا در مختار میں
 گذر اقول صحت اول بعد کہ اس کی اجازت ثانیاً ہے کہ الخ اقول واسطی علیہم اور اجرائی در
 اشاعہ اسلام اور الطہار حق کی اجازت عام ہے مشکوٰۃ شریف میں ہے بلغوا عنی لو آتاکم
 اور تبلیغ احکام تحریر اور تقریر دونوں سے ہوتی ہے ایمین اجازت خاص کی کیا
 حاجت ہے میرے مسئلہ آپ نے کھانتنی استخراج کیا ہے قولہ صحت تلیق کا وہ پہلے
 ذمہ لگانا ہے اقول ای سزا جتک آپ تلیق کے معنی نیسمجا اور جواب لکھنی گویا
 وہ ہو گئے تصنیف کتابیں اور لیسے اقوال اکہ تفسیر میں تلیق کیونکر لازم آتی ہے
 تلیق اسکو کہتے ہیں کہ کسی عمل میں دو امام کے قول پر اسطرخ سے عمل کرے کہ وہ قول
 نزدیک عمل باطل ہو جیسا بعد وضو کے خون نکلا اور سن کر کیا اوستی وضو سے نماز

پس اگر امام کے نزدیک وہ ثابت ہوتی تو بوجہ کمال تدین اور عدم شائبہ نفاق
کے قبول فرمائے چنانچہ شامی وغیرہ میں لکھا ہے کہ ایک ایک سند میں
ہے شاگردان سے مناظرہ اور مباحثہ فرماتے بعد تحقیق سنت کے حکم تحریر
سند کا دیتے **روای الامام ابو جعفر البہل بادی عن شقیق**
اللمخی اقلہ کان یقول کان الامام ابو جعفر من اوج
الناس واعبد الناس واکرم الناس واکثرہم احتیاطاً
فی الدین والعدل ہم عن القول بالرائے فی دین اللہ
عز وجل وکان لا یقع مسئلہ فی العلم حتی یتجمع
اصحابہ علیہا ویعقد علیہا مجلساً ذالفق اصحابہ
کلہم علی موافقہ للشریعۃ قال لابی یوسف
او غیر فی الباب الفلانی کذا فی المبیلان للامام الشعرانی
قدس سرہ ونقل عن مسند الجوارحی ان الامام جعفر
معہ الف من الصحابۃ اجلہم وافضلہم اربعون قد
بلغوا حد الاجتہاد فقرہم وادناہم وقال لہم انی
الحجت ہذہ الفقہ واسرحتہ لکم فاعینونی فان
الناس قد جعلو فی جبراً علی الناس فان المنہجی بغیری
واللعب علی ظہری فکان اذا وقعت واقعہ شاوہم
وناظہرہم وحاوہم وسالہم فیستمع ما عندہم
من الاخبار والاشار ویقول ما عندہ ویناظہرہم شہداً
او اکثر حتی یتفرخہم الا قول فشیبہ ابو یوسف حتی
ثبت الاصول علی ہذا المنہاج شہری لانہ تفسرو

بہل بادی عن شقیق اللمخی اقلہ کان یقول کان الامام ابو جعفر من اوج الناس واعبد الناس واکرم الناس واکثرہم احتیاطاً فی الدین والعدل ہم عن القول بالرائے فی دین اللہ عز وجل وکان لا یقع مسئلہ فی العلم حتی یتجمع اصحابہ علیہا ویعقد علیہا مجلساً ذالفق اصحابہ کلہم علی موافقہ للشریعۃ قال لابی یوسف او غیر فی الباب الفلانی کذا فی المبیلان للامام الشعرانی قدس سرہ ونقل عن مسند الجوارحی ان الامام جعفر معہ الف من الصحابۃ اجلہم وافضلہم اربعون قد بلغوا حد الاجتہاد فقرہم وادناہم وقال لہم انی الحجت ہذہ الفقہ واسرحتہ لکم فاعینونی فان الناس قد جعلو فی جبراً علی الناس فان المنہجی بغیری واللعب علی ظہری فکان اذا وقعت واقعہ شاوہم وناظہرہم وحاوہم وسالہم فیستمع ما عندہم من الاخبار والاشار ویقول ما عندہ ویناظہرہم شہداً او اکثر حتی یتفرخہم الا قول فشیبہ ابو یوسف حتی ثبت الاصول علی ہذا المنہاج شہری لانہ تفسرو

بہل بادی عن شقیق اللمخی اقلہ کان یقول کان الامام ابو جعفر من اوج الناس واعبد الناس واکرم الناس واکثرہم احتیاطاً فی الدین والعدل ہم عن القول بالرائے فی دین اللہ عز وجل وکان لا یقع مسئلہ فی العلم حتی یتجمع اصحابہ علیہا ویعقد علیہا مجلساً ذالفق اصحابہ کلہم علی موافقہ للشریعۃ قال لابی یوسف او غیر فی الباب الفلانی کذا فی المبیلان للامام الشعرانی قدس سرہ ونقل عن مسند الجوارحی ان الامام جعفر معہ الف من الصحابۃ اجلہم وافضلہم اربعون قد بلغوا حد الاجتہاد فقرہم وادناہم وقال لہم انی الحجت ہذہ الفقہ واسرحتہ لکم فاعینونی فان الناس قد جعلو فی جبراً علی الناس فان المنہجی بغیری واللعب علی ظہری فکان اذا وقعت واقعہ شاوہم وناظہرہم وحاوہم وسالہم فیستمع ما عندہم من الاخبار والاشار ویقول ما عندہ ویناظہرہم شہداً او اکثر حتی یتفرخہم الا قول فشیبہ ابو یوسف حتی ثبت الاصول علی ہذا المنہاج شہری لانہ تفسرو

حدیث پر عمل کرینگے ہاں اگر امام کے جانب حدیث موجود ہے اور کوئی محدث
اس کو صدیف کہتا ہے اور اپنی حدیث کو صحیح کہتا ہے تو ہم تسلیم نہ کریں گے اور
مذہب امام کا اس مسئلہ میں نہ چھوڑینگے اس واسطے کہ ہماری اصول کا مسئلہ
ہے کہ جس حدیث سے مجتہد استدلال کرتا ہے اس کی تصحیح ہو جاتی ہے کما فی
رد المحتار منقولاً عن التعلیخ ما اذا استدلال المجتهد بحديث
كان نصيحه الى جبارقع يدین رکوع اور آمین بالجہر کہ حدیث رفع

اور عدم رفع اور آمین بالجہر اور بالتخفیف دونوں وارد ہوئے ہیں اور ہمارے
امام نے حدیث عدم رفع اور آمین بالجہر کے ساتھ استدلال کیا ہے تو ہم
حدیث مقبول امام پر عمل کریں گے اور قول محدث پر لحاظ نہ کریں گے آپ بتلا دین کہ
حنفی ہم میں کہ تم کہتے ہیں کہ ہوتا ہی مولانا ابی ہولا، قولہ صلوٰۃ کا اللہ امام
ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ تعالیٰ اقول متقدمین مذہب امام کی یہ خوب جانتے ہیں
کہ دلائل امام کے چار ہیں کتاب اور سنت اور اجماع اور قیاس اسی جہت سے
امام کے کلام پر فتویٰ دیتے ہیں اور ان کی تقلید کرنے میں اگر جہت کے سوا
اولہ اربعہ کے استدلال کرتے ہیں تو ان کی تقلید نہ کرتے قولہ صلوٰۃ قول حضرت
امام کا ان کو قول بقول الرسول اقول یہ خطاب امام کا اپنے شاگرد و کاتب
سے اس واسطے کہ مخاطب بنے وہی کہ جس نے ان کی تفسیر شامی ہے فقہ رحمہ اللہ قال
اذ اصح الحديث فهو مذهبي وقد حكى ذلك ابن عبد البر
الحنفية وغيره من الائمة ونقله ايضا الامام السعدي في
غري الائمة الاربعة ولا يخفى ان ذلك امر كان اهلا
للنظر في النصوص ومعرفة محكمها من منسوخها اسو
آپ کے شاگردوں کو جب کوئی دلیل ظاہر ہوتی تو امام کے پاس پس کرتے

اور صفحہ ۲۴

باب فی التعلیل
بجواب سوال

تاکہ مقلدین کی تکلف سبائل مفتی پر عمل کریں اور دلیل سہی دریافت کریں
 قولہ اور اپنی اسی قول کی متعلق بہت خوب لکھا ہے بعض احباب فی الخ قول
 جو مجتہد فی المسائل موافق اصول حنفیہ کی استنباط کرتی ہیں وہ حنفیت سے خارج نہیں
 ہوتی اور اب ہر اس وجہ سے طعن کیا جاتا ہے کہ اب لوگ اپنی خمرص اور ظن سے بلا تحقیق
 تقلید امام کی ترک کر دیتی ہیں اور احادیث موافق مذہب امام پر لحاظ نہیں کرتے
 اور حدیث مخالفین حدیث کو اعتبار کرتی ہیں اور امام سے بدگمانی کرتی ہیں کہ اونکو
 وہ پیش نہیں پہنچتی لہذا امور و ظن ہوتی ہیں ایسی حرکات ناشائستہ نہ کرتی تو کس واسطے
 مورد ظن ہوتی قولہ اور ایسے کی متعلق دوسری عبارت بعض احباب کی یہی غالی
 لطف سے نہیں ہے الخ قول بعض احباب محض ناوان ہے اور اسکو علم فقہ وغیرہ سے
 بہرہ نہیں ہے ایسویہ سے یہ خرافات بکتا ہے یہ نہیں جانتا کہ سب اقوال صاحبین
 اقوال امام ابوحنیفہ رحمہ کی ہیں کہ اس سے رجوع کیا ہے امام فی اور صاحبین فی ان
 اقوال کو انہیں کے اصول سے ترجیح دیا ہے اور اس بات پر امام ابو یوسف اور امام نضر
 وغیرہ رحمہم اللہ فی قسم مغنیہ کہای ہے کہ کوئی قول ہمارا نہیں ہے سب اقوال
 اقوال امام کی ہیں جیسا کہ رد المحتار حاشیہ در النہار میں ہے فلیس لاحد منهم
 قول خارج عن اقولہ ولذا قال ابو یوسف الخ الحیۃ من کتاب
 الجنايات قال ابو یوسف ما قلت قولاً خالف فیہ ابی حنفیۃ
 الا قولاً قد کان قالہ وروی عن زفرانہ قال ما خلفت ابی حنفیۃ
 فی شیء الا قد قالہ ثم رجع عنہ فہذا اشارۃ الی انفسہما سلکوا
 طریق الخلاف بل قالو ما قالوا عن اجتہاد و ساری استلزاماً
 لما قال استادہم ابو حنفیۃ و فی آخر الحاشیہ القدس و اذا اخذ
 بقول واحد منهم یعلم قطعاً انہ یکون بہ اخذ القول الی

ہاں یہ ہے کہ
 بعض احباب
 امام ابو یوسف
 سے رجوع کیا ہے
 امام ابو یوسف
 سے رجوع کیا ہے

شفیق بن نقص نکلتے ہیں کہ اسناد و روایات نفس کے امام تک متصل نہیں ہے حالانکہ اس مجاہد
 آج تک محمداوی اور روح الفخار کا خطبہ ہی نہیں دیکھا اور سین اسناد و روایات کے انہی سے امام
 ابو حنیفہ تک اور امام سے بواسطہ عبداللہ ابن مسعود وغیرہ کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تک
 اور آنحضرت سے بواسطہ حضرت جبریل کے حق نکلے تک پہنچا ہی ہے تبس اب اپنی اور اپنے
 احباب کے ہوش کی دوا کجی اور چند ہی اور پڑے قولہ اس تمام میں پہلی عبارت
 محب موصوف کے مرقوم ہوتی ہے **اقول** ظاہر ہے افتراء یعنی محب ہے فرضاً
 اگر کسی مرتد یا بدعتی نے براہ ضلالت نسبت اپنے مرشد کے ایسا قول باطل کہا ہو تو وہ
 قابل اعتنا نہیں اور تعجب ہو کہ آپ کے محب نے قول ایسے شخص کا جوابی نسبت
 سے فاسق اور صدق من گنت فائنا نکٹ علی نفسہ ہوا اعتبار کیا اور بدعتیوں کی
 اور صحت کامل ایسا کلمہ شان میں مولانا کے لکھا اور عجیبہ فضل کمال کا لانا لکھا لیکن
 محب کو اس سے کیا غرض تھی اونکو تو صرف تبرازی شرط تھی **۱** پنجاب میں
 سند بر اہل حق کا میں خیال نسبت برگردان ورق **۲** اصل یہ ہے کہ حضرت مولانا
 نے پہلی اپنی والد ماجد کے خاندان قادریہ میں بیعت کی بعد وفات والد کے اپنی
 خسر کے خاندان نقشبندیہ میں کاشمیر و لہعان اوسکا از شرفی تا غرب اظہر میں
 الشمس و امین بن الامس ہے بیعت کی اور حضرت مولانا دونوں خاندان کے مجتہد
 البحرین میں ایسے افتراء پروازی دے ہو وہ گو یوں سے کمال مولانا زوال پذیر نہیں
 ہو سکتا اور مفتوی و حاسد ہمیشہ خائب و خاسر رہتا ہے **۳** خراسانہ را کہ ایرد فرود
 ہو بروے نف زدن شش سوزند **۴** قولہ صف اس قول کے نقل سے حضور کے
 خلاف بیانی اور تدلیس ظاہر ہوئی **۵** **اقول** صبر جمیل واللہ المستعان
 علی تصفون آپ لاندہب غیر تقلید میں اور اپنی مذہب میں ندیس کرتے
 ہیں کہی حنفی اور کہی شافعی اور کہی غیر تقلید ہتے ہیں ایک امر پر سر نہیں سیم سوچو

بلین سید کا
 عارفانہ کے
 درجہ چہرہ

خفیہ فائدہ روی عن جمیع اصحابہ من الکبار کابی
یوسف و محمد و زفر الحسن انھم قالوا ما فلنا فی مسئلۃ
قولہ الا وھو سالتنا عن الی خفیہ و قسموا علیہ ایمانا غلاظا
فلم یمتحق اذا فی الفقہ جواب ولا مذهب الالہ کیف ما کان
وما نسب الی غیبیۃ الا بطریق الحدیث لھو انفقہ انھی مترجمہ
پس نہیں ہے واسطے ایک کے اصحاب ابو خنیفہ کے کوئی قول خارج اقوال امام سے
اس واسطے کہا دلو الجید میں کتاب جنائات سے کہا ابو یوسف نے نہیں کہا میں نے کوئی
قول کہ مخالفت کی ہے میں نے اوس میں امام ابو خنیفہ کے مروی قول کہ تحقیق کہا ابو کو
امام نے امد مروی ہے زفر سے کہا کہ نہیں مخالفت کیا میں نے امام کی کسی سند میں
مگر سقر کہا ابو کو امام نے ہر جہ سے کہا اوس سے پس یہ اشارہ ہے طرف اس کے
کہ وہ نہیں چلے طریق خلاف کے بلکہ کہا جو کچھ کہا اجتہاد اور اسے واسطے مروی
اس چیز کی کہ کب اس کے اسناد ابو خنیفہ نے اور یہ آخر حادی قدسی کی ہے جس
وقت لیا قول کسی کا اصحاب امام سے ہم جانتے ہیں یقیناً کہ لیا قول امام کو اس سے
کہ مروی ہے جمیع اصحاب کبار اس کے مثل ابو یوسف اور محمد اور زفر اور جبر
کہ انہوں نے کہا کہ نہیں کہا میں نے یہ سچ کسی مسئلہ کے کوئی قول مروی روایت ہمارے
ہی امام ابو خنیفہ کے اور قسین کہا میں نے اسے سخت قسم پس نہ ثابت ہوا اس وقت فقہ
کوئی جواب اور نہ مذہب سوائے امام ابو خنیفہ کے جس طرح چروا او نہیں منسوب طرف
غیر اس کے کہ بطریق مجاز کے واسطے موافقت کے ۔

پس اس وجہ سے قول ابو یوسف اور محمد پر عمل کرنے سے محمدی اور یوسفی نہیں
کہلاتا بلکہ خفیہ باقی رہتا ہے بخلاف امام شافعی کے کہ وہ مجتہد مطلق ہیں ان کے
قول پر عمل کرنے سے البتہ حقیقت سے خارج ہوتا ہے پس بعض اصحاب حنبلیہ

لوگوں پر البتہ ہے اور کچھ ضرور نہیں کہ اگر تصوف اور اشغال میں تابع غوث پاک کے ہوں تو جنبلی ہونے میں اور احکام ظاہر میں بھی تابع غوث پاک کی ہوں اور نہ کہ میں غوث پاک سے لکھا ہے کہ جو کوئی میرے سلسلہ میں بیعت کرے وہ جنبلی ضرور ہو اور سلف سے بھی طریقہ چلا آتا ہے شافعی حنفی کے بیعت کرتے ہیں اور حنفی شافعی کے بیعت کرتے ہیں اور احکام فقہی میں اتباع اپنے امام کے ہوتے ہیں اہل سنت صرف اور نحو اور بلاغت میں پیروی صحابہ کثافت مکررتے ہیں اور اسی وجہ سے تفسیر شافعی کو معتبر دانتے ہیں لیکن اعتراض میں اس کے اتباع نہیں کرتے یا صرف اور نحو میں تابع رضی کے ہیں اور اس سے لازم نہیں آتا ہے کہ شل رضی کے شیعہ بھی ہو جائیں آپ کی عقل کیسی چوٹ ہو گئے ہے کہ استعدراپ نہیں سمجھتے اور آپ کے علم پر کیسا برف پڑا ہے کہ باطل فرما دیا اور آپ کے ذہن پر کیسی صاعنہ گری ہے کہ جلا کر خاک کر دیا تو اس صفت مذہب اور طریقہ کی ایک ہی معنی میں اقوال ان دونوں کے معنی لغوی ایک ہیں مگر اصطلاح کافی ہے نسبت مجتہدین کے مذہب اور نسبت صوفیہ کلام کے طریقہ کہتے ہیں والا مناقشہ فی الاصطلاح قولہ بموجب حکم امام و پیران پیر و اصول فقہ کے تشران اور حدیث کو ساتھ اجلاء و قیاس کے نصب العین رکھنا ہوں اقوال سبحان اللہ اپنے مونہ بیان مہموس و شامہ خود بخود گفتن نمی زبید ترا صاحب و زن ارپستان خود مالد خطوط نفس کے باید آپ کے علم اور فہم کا تو بہہ وال ہے کہ مذہب اور طریقہ میں فرق نہیں جانتی اور اس اور طلام سے واقف نہیں اور موضوع فقہ اور تصوف میں امتیاز نہیں اور پیر و عوامی تشران اور حدیث فقہی کا کرتے ہیں ایسی سمجھنے نے تو آپ کو اور آپ کے بعض احباب کو گمراہ کیا اور اتباع تفسیر سلف سے

بموجب امر رقیس سے نفسہ کے حضرت مولانا پر ہی پستان بدلیس باندہ تھی میں ۛ
 قولہ صحت اب چند باتیں حضرت پیران پیر عبدالقادر جیلانی کے پیش کرتا ہوں۔
 اقوال جو مورد رباب خدمت بدعت کے غنیۃ الطالبین سے آپ نقل کرتے ہیں
 اوس سے زیادہ مولانا کو مذمت بدعت کی معلوم ہے آپ کی حاجت ہمیں مولانا بدعت
 سے کونہایت برا جانتے ہیں جس جگہ تقریبات شادی وغیرہ میں باجہ وغیرہ ہوتا ہے
 اور رسوم جاہلیت میں آتی ہیں اوس میں شریک نہیں ہوتی ہاں بدعت حسنہ
 حسبہ اہل سنت و جماعت کا اتفاق ہے جائز رکھتے ہیں مثل الفقہاء فضل میلاد شریف
 اور ایصال ثواب عیادت مالی اور بدنئے کی اب لوگ البتہ بدعت حسنہ کی دشمن ہیں
 اور عہد باجانات اور عداوت اور خیرات میرات کو موقوف کر دیا اور مرد حضرت پیران
 پر بدعت سے بھی علت بسہ سے بدعت حسنہ نہیں اس وجہ سے کہ اکثر اذکار
 اور احوال پیران پر شک بہت مخصوصہ اور اوقات مخصوصہ کے ہیں کہ اور کائناتوں
 پر کتاب اور سنت سے نہیں پایا جاتا اور اب لوگ سنت اور بدعت اور بدعت حسنہ
 اور خیرات میں امتیاز کیجی اور گردن انصاف کی نہ مائی حضرت سلامت جیسا کتاب از سنت
 میں احکام خمسہ واجب اور مندوب اور بباح اور محرم اور مکروہ پائی جاتی ہیں بدعت
 میں ہی کچھ احکام خمسہ موجود ہیں جیسا کہ قریب ایسا ہے قولہ ہاں بنا برآپ کے ظاہر
 دلو کی ایک مشکل البتہ آپ کو دپیش ہوگی اقول یہ آپ لڑکوں کیسی
 باتیں کہتے ہیں معلوم ہوتا ہے کہ آپ کو دزا ہی علم کا نہیں ہے اگر مولانا غفور
 ہوئے اور فادوی ہوئے اور حضرت غوث پاک جنلی ہوئے تو اسمیں کیا
 اشکال ہے حال یہ کہ حضرت مولانا احکام شریعی فقہی میں جنفی ہیں جنلی نہیں
 ہیں کہ اشکال پیدا ہو جیسا آپ لوگ ہیں کہ آپ لوگ جنفی اور شافعی اور
 جنسی ہی ہیں بسبب اسکے کہ تقلید جنفی کو ضروری نہیں جانتے بہرہ مشکل آپ

حضرت پیران پیر
 حضرت پیران پیر
 حضرت پیران پیر
 حضرت پیران پیر

کہ ضعف نظر مستلزم سلب نظر کا نہیں بلکہ ضعیف البصر نظر کرنے سے بالکل مغفور نہیں
جب آپ کے فہم و دانش کا یہ حال ہے کہ انگوشتیا زما بین فاقہ البصر و ضعیف البصر
کی نہیں پس تحریر جواب سے عرض خاص آپ کے یہ معلوم ہوتی ہے کہ آپ سب
لاذیبوں میں پیش پیش ہوں گو اور علماء یگانہ آپ سے بیگانہ ہوں گر جہلاً یگانہ
آپ کے خویش ہوں قولہ اس مقام پر کیا عمدہ و ادب سخن دی ہے بعض احباب
نے اقول در صورت تسلیم غلطی اور نسبت کرنے طرف اسخ کے عذر پذیر
از غلطی کے کیوں ہو گا اس واسطے کہ کیا غلطی کا تب سے ہونا محال ہے جو غلطی
ز سالہ عمار کے ہر ہر سطریں چار چار یا پنج یا پنج جگہ واقع ہے کہ اگر اوس کی
گرفت کی جائے ایک دفتر غلطی ہو جاوے اوس وقت آپ لوگ جو نسبت
کرنے کا تب کے کیا جواب دیجئے قولہ تغریط اور افراط اور انکی کیونکر ثابت ہوگی
اقول آپ کی نگاہ پر حجاب تعصب کا ہے آپ کو تغریط اور افراط کیونکر معلوم
ہو سکتی ہے مصنف تقویتہ الایمان سے جو تغریط و افراط ظہور میں آئی وہ
محققین و ماہرین علوم حق پر پوشیدہ نہیں ہے قولہ ص ۱۵۱ اور بر تقدیر ادا نے
صاحب تقویتہ الایمان سے بہ نسبت اثنا الخ اقول معلوم نہیں ہوتا کہ یہ
جملہ معترضہ مابین کلام کے کبسا واقع ہے اور یہ کس قول کا رد ہی اس مقام پر
بعض احباب نے یہ جملہ کیسا لکھا ہے بعض مقام پر سالہ اثنا میں جو غلطی کا پی لکھا
سے واقع ہوئی اوس پر رد شور کرتے ہیں اپنی غلطیوں پر نگاہ نہیں کرتے قولہ
اول ہی باطل ہے اقول یہ قول آپ کا باطل ہے اس واسطے کہ سوائے
چند و باریہ لاذیب کے کہ جنکے غذا گوہ اور گہر پال اور گر عجیبہ وغیرہ ہے سب اہل
سنت و جماعت کے نزدیک تغریط اور افراط ہی قولہ نسبت کی تکرار الخ اقول
تکرار نسبت کی بوجہ زیادہ اتھام نسبت الہییت کے ہے اور یہ

بار رکھا اگر آپ پوری اتباع امام اعظم کے ہوتے تو یوں اسطر علی خود ایسی
 اختیار کرتے خدا کرے کہ آپ اتباع امام اعظم کے ہوں اور اتباع قرآن
 اور حدیث و اجماع کا دعویٰ آپ کا تو باطل ہے اس واسطے اتباع اتفاق و اجماع
 حکم قرآن اور حدیث میں ہے و میں اتباع غیر سبیل الموہبیین
 الخیر لا شکوۃ میں ہے اتبعوا السواد الاعظم یعنی پیروی کو تم جماعت
 کثیر کی اور یہ بھی حدیث ہے من فارق الجماعة شبرا فمدرک الخلع
 لبقۃ الاسلاہم میں حقیقہ یعنی جس نے جماعت کی جماعت سے
 ایک بالشت پس تحقیق نکالا ادا سنو سنی اسلام کے کلی سے اور حال یہ کہ کل
 است روم سام فارس جرین شہرین وغیرہ علیٰ شخصی وجوہا کرتے ہیں اور
 آپ نوگ تغلید شخصی کو ضرور نہیں جانتے یہ بالکل مخالفت قرآن اور حدیث
 اجماع کے ہے قولہ اندونوں سے کیا مرا ہے الخ اقول مراد اندونوں سے
 وقت تحریر رسالہ ازالہ ہے اور سبب خاموشی کا تحریر رسالہ سے الگ یہ ہے
 کہ مولانا کو کوئی غرض خاص تحریر جواب تقویتہ الایمان کی نہ تھی عیسیٰ بدین خود و موئی
 بدین خود و کل حزب بالذہم فرعون لیکن سبب تحریر جواب تقویتہ الایمان کا یہ ہوا
 کہ ایک شخص آپ کے شاگردوں میں سے وہابی لادہ ہو گیا تھا وہ اکثر ادعات
 تقویتہ الایمان کو دیکھ کر بحث لاطایل مولانا سے کیا کرتا تھا آخر یکبار رسالہ تقویتہ
 الایمان کو بطریق نفست کے مولانا کے حضور میں پہنچا دیا اس وقت مولانا نے فرمایا
 رہنمائی شاگرد گمراہ کے جواب لکھا قولہ صدقہ ابتدا ہی میں ملازمان کی صداقت کا
 حال کہنے لگا الخ اقول نصیر جمیل وللہ المستعان علی ما
 تصفون اس قدر نہیں سمجھتے کہ مولانا کے براور زادہ نے کہا ہے تھا ضعف بصر
 کبر سن سے ماور مولانا نے فرمایا نظر سے گذرنا تو اس کیا دروغ ہوا اس نظر

یہ تحریر
 جواب کی ہے

۴۵

سنہ کے البتہ موجب حدیث میں سن فی الاسلام سننا حسنہ
 فلہ اجرہا واجز من عجل ہا کے نزدیک اور تقسیم بدعت کے طرف احکام
 خبیثہ یعنی واجب اور مندوب اور مباح اور حرام اور مکروہ کے نزدیک جہود
 اہل سنت کے ثابت ہو گئے کہ فی رد المحتار قولہ ای صاحب بدعت
 ای محرمہ والا فقد یكون واجبة کتب الادلة علی اہل
 الفرو الضالۃ وتعلم الحق لفہم الكتاب والسنة ومنذ وہ
 کاحداث غور رابط ومدار سے وکل احسان لہ
 یکی سے المصدر الاول و مکر وہ کہ خوف الماحد
 ومباحۃ کالتق بیع بلذی الماکل والمشارب کما فی
 شرح الجامع الصغیر للمغادی عن محمد بن النودی و
 مثله فی الطریقۃ المحمدیۃ للکوی انتھی بسطر حدیثہا
 اور محدثین نے لکھا ہے آپ لوگوں نے اور آپ کے امام نے بظاہر حقیقت بتا
 سنہ اور جہود سو قوف کرو یا لیکن ایک بدعت ترک تعلید شخص کی
 ایسے ایجاد کیا کہ اس سے ہزاروں بدعات کا باب کہول دیا اور ہر شخص کو مجتہد
 بنا دیا کہ اپنی رائے سے جیسا چاہیں عمل کریں اور میدان اباحت اور قیصر
 اور عیش مافی کا وسیع کر دیا اور تکلیف شرعی کو برباد کر دیا اور سامان ہوا و نفسانی کا
 درست کر دیا کہ ہر شخص مثل معتزلہ کے ہر مذہب سے موافق خواہش نفسانی کے
 جو چاہتے ہیں اختیار کرتے ہیں یہی شافعی ہو جاتے ہیں یہی حنفی ہو جاتے ہیں
 یہی مالک بالحدیث بنتے ہیں جب حرکتیں کہانے کو جی چاہا حنفی بن گئے
 جب گواہ اور سامی کھانکے خواہش ہوئی شافعی ہو گئے جب کچھ اور دیگر
 اور سونس کہا نیکی کو جی چاہا مالکی ہو گئے اس طرح سے موافق خواہش نفسانی

بہان کج

بہان کج

مجلد بلاغت کے ہے جیسا القاعۃ والقاسرۃ مگر آپ کو فصاحت و بلاغت سے کیا سروکار قولہ حبوت آپ کے والد ماجد الخ اقوال جناب والد ماجد حضرت کے بوجہ تو غل اشغال باطن کے قیل و قال کے طرف توجہ نہیں رکھتے تھے **قولہ صف** اگر حسد کی طرف نسبت کریں تو گنجائش ہے **اقول** فضیر جمیل اگر صاحب تقویۃ الایمان زمرہ احیاء میں ہوتے تو البتہ گنجائش حسد کی بھی میت کے ساتھ حسد کرنے سے کیا فائدہ بلکہ باعث اسکا وہی خفاق حق ہوا لیکن آپ کے جواب الجواب کہنے کا باعث البتہ حسد ہوا اور نہ سولانا سے اور آپ سے عداوت سابق نہ تھی اور نہ اب اور نہ آپ کے بعض احباب جناب تقویۃ الایمان کے خلف نامعلف یہ تلبس دیے تیز بین کہ باعث جوش حرارت ہوتا احوذ باللہ من شبہ حاصل اذا حسد **قولہ صف** خود اہل دوایر ٹھک طفلان الخ **اقول** یہ بعض آپکا دروغ بے فروغ ہے کوئی اہل دوایر ایسا نہیں سمجھتا بلکہ اہل دوایر تالیف جواب تقویۃ الایمان سے بہت خوش ہوئے اور ان کے دل کا پیسولا ٹوٹا اور سوائے آپ اور آپ کے بعض احباب کے اس سخی مذہب حنفی ترک کر کے لاندھی کو اپنا مذہب ٹھہرایا ہے کوئی انہ کو ایسا نہیں سمجھتا جیسا اپنی کہا ہی بلکہ آپ کے جواب کو البتہ سنی کا گروہ زندہ اور نو نڈھکا کہیل سمجھتے ہیں **قولہ صف** ترویج شرک * **اقول** فضیر جمیل آپ اور آپ کے امام نے البتہ شرک اور کفر کو نہایت ازالہ کر دیا کہ ہزار اس خاصان جن کو شرک بنا دیا اور دوکان شرک اور کفر گر دیا کہ ماوراء اپنی جماعت قلیلہ کے نسامی است کو شرک بنا دیا سو سولانا نے آپ کے ستارے شرک اور کفر کے کسادہ بازاری البتہ کر دیا اور بموجب سن سال لایبہ بالکافرقت بار بار ہر احد ہمارے خفیہ شعلے کس ہوا اور سولانا نے توبہ بدعت کے ترویج نہیں کئے بلکہ بنا بدعت کو ستمار کر دیا لیکن بدعت

فقہ کے درباب تقلید شخصی کے آگے بیان ہوگی عندیض یہ کہ اس فتنہ و پامیہ نے
 ہزاروں بدعتیں خلاف سلف کے ایجاد کر دیں **قولہ** صاحب تقویۃ الایمان نے
 جو ثروت آمد چھوڑ کر حیات دین اشاعت سنت میں جانفشانی کہیں الخ
اقول الخ کہ صاحب تقویۃ الایمان اشاعت سنت میں جانفشانی کہیں اور
 بدعت کا قلع و قمع خوب کیا اس میں شک نہیں لیکن جو کہ بشر سے چند مسائل ہیں
 ان سے غلطی واقع ہوئی اور خطا ہوئی اور خطا اجتہاد ہی پڑی مجتہد دن سے و اتع ہوتی
 ہے **سے** جانیکہ برق عصاں بر آسم صغی زد بہ ہذا چگونہ زید و دعویٰ نگیا ہے
 صاحب تقویۃ الایمان سے سلسلہ تقلید اور تقسیم بدعت اور ایصال ثواب عباد
 بدنی میں اور داخل کرنے چار و سلسلہ اولیاء اللہ کو شرف اہل ہوا میں اس طرح
 چند مسائل میں خلاف سلف اور خلف اور اجماع اہل سنت کے خطا سرزد ہوئے
 ایک بزرگ نے خوب لکھا کہ مولوی اسماعیل صاحب نے قلع اور قمع بدعت کا
 خوب کیا بیان تک کہ دو چار ہاتھ اصل زمین ہی کہو و الا یعنی افراط کر گئے اس طرح
 دو سکر بزرگ نے لکھا کہ مولوی اسماعیل صاحب کے جہت سے ہزاروں مخلوق
 عوام الناس راہ دین کے پاگنی لیکن خواص گمراہ ہو گئے کہ ترک تقلید کیا محنت
 فقہاء متاخرین کے منکر ہو گئے کمال تعجب کی بات ہے کہ قرآن شریف کے
 سب آیات معمول بہ نہیں ہے بلکہ بعض نسخ میں کل احادیث مقبول اور معمول
 بہ نہیں ہیں بلکہ بعض نحد و شش غیر مقبول اور بعض نسخ میں مجتہدین کے سب
 اقوال مفتی بہ نہیں ہیں ہا یہ فقہ میں کتنا عجیب و غریب ہے اور میں ہی علماء نے
 بارہ غلطی نکالے ہیں لیکن مولوی اسماعیل ملک تھے یا پیغمبر معصوم تھے اور کتاب
 تقویۃ الایمان کیسی وحی منزل ہے کہ اس میں کسی طرح کی خطا اور غلطی نہیں ہے
 اور سب اقوال اور کے صحیح ہیں معلوم نہیں کہ متقدمین مولوی اسماعیل تقویۃ الایمان

جو جب یا اختیار کیا اور اوں لاندہوں نے بہت مسائل ایسا دیکھیں
چنانچہ ایک لاندہ آیا تھا اس نے کہا وضو میں مسح بانوں کا فرض
ہے اور بعض لاندہ کہتے ہیں کہ جمع میں الاختین جب پڑھے اور جب تک
اتزال نہ ہو جماع کرنے سے غسل واجب نہیں ہوتا اور تراویح کو بدعت قبیحہ کہتے
ہیں اور عبدالحی بناری نے مشوہ حلال کر دیا اور نواب پوپال بھی لڑکے کی ایک کتاب
تقدیر میں لکھی ہے اس میں عجیب غریب مسائل لکھی ہیں نابالغ کی بھی سب نماز فرض ہے
نفل اجازت ہے نساز جماع قبل زوال کے جائز اگر عید جمعہ کبدن ہو تو عید کی نماز پڑھیں
جموع کی نساز ہو جاتی ہے جب شوہر عورت کا مفقود الخمر جو جب جائے نکاح کرے
کوئی مدت نہیں ہے اس قسم کے مسائل اوسمیں لکھے ہیں حالانکہ تقلید شیعہ زمانہ
خلفاء سے باجماع ایک برابر سلان کرتے چلے آتی ہیں چنانچہ صحابہ میں خلیفہ کی

تقلید سب سلطان کرتے تھے کیا اگر شاہی صاحب نے اذالۃ الختامین لکھا ہے بدوین ^{استعلام}

راوی خلیفہ کا رمی را حکم تبساختہ ہندو میں پھر اختلاف مذاہب و شیعہ اور
واقعہ لکھنؤ بریک مذہب متقی و بریک راہ مجمع و ان مذہب خلیفہ در اسے او

بود در اب احادیث متقوی و قصا، و مواعظ معصوم بود و خلیفہ یا محکمے کے نایب خلیفہ

باشعہ با افراد انہی اور جب زمانہ امیر کا آیا سب باتفاق ایک کے امیر اور بعد سے

تقلید کرنے لگے اسلئے کہ مذاہب صحابہ کے جمیع مسائل اور حوادث کے لئے

کافی نہ تھی اور مذاہب امیر ماخوذ ہیں مذاہب صحابہ سے جیسا کہ تحفہ اتنا عشر

میں لکھا ہے کہ گویند علقمہ از تابعین و عبد اللہ ابن مسعود و صحابی بانی مابانی

حنفی بودہ اند یا گویند کہ نافع در سیدی و قمرن ناہین و عبد اللہ ابن عمر و دیگر

صحابہ بانی مابانی مالکی بودہ اند اور از الہ الحق ^{یعنی} نسبت فقہ حضرت عمر باقیہ سائر

مجتہدین اہل سنت مانند نسبت حق است با شرم متقی اور طایل اور عبادات اصول

بانی مذہب

روئی کمانے کا ذریعہ ٹھہرایا کہ فسر یہ بقر یہ وہ بدہ و غط کہتے پھرتے ہیں
 روئی کمانے میں سیرا دیے پچار سے اپنی مصلے پر بیٹھی ہوئے مثل اصحاب
 صفحہ کے عبادت میں مشغول ہیں یہ حضرات جہاد کے نام سے اور غط
 گوئی اور سیر ہی مراد ہی کے ذریعہ سے روپیہ جمع کر کے ملک گیر سی کے واسطے
 گئے افغانان کا مل کے ان سے شفیق ہوئے جب ان کے عقاید کا حال سنا
 اور دیکھا کہ بزرگان سلف اور ائمہ برہمن اور شتیع کرتے ہیں کنا رکش ہوئے
 اور یہ لوگ سیکون سے لڑے چونکہ نیت خالص نہ تھی سکشت کہا لی نہ
 حضرت رسول خدا میں نہوڑے فتوریت بھی کہ تیس آدمی نے مخالفت
 کیا تھی جو رکرال غنیمت کے واسطے بے حکمی رسول کے اختیار کیا تھا سکشت بھی
 تھی زمانہ اخیر میں فتوریت سے کیونکہ سکشت ہوا اگر نیت خالص ہوتی تو جو
 وعدہ خدا کے فتح کی حاصل ہوتی قولہ صفحہ ۱۶ بلکہ سیرا دون مخالفین سنت پیش
 صورت گرگ سیرت الخ اقوال ان ائمہ سیرا دون کے ڈھکوسلون کو موقوف
 کر کے اپنی واسطے قسم سفر کی چنانچہ جا بجا کیا۔ ہومین وغیرہ فاتح ہوتا تھا
 سب موقوف کر کے وہ رقم آپ سے فی اور پچار سے سیرا دون کا تو یہ
 حال کہ اپنے مصلے پر خاتقاہ میں بیٹھ کر کے خدا کی عبادت اور بندگی میں مصروف
 رہنے میں اور گذراؤ کا توکل پر تھا سلاطین وقت نے اون کے حال پر
 اور فتاعت اور توکل کا دیکھ کر معقد ہوئے اور اون کے واسطے معافیات
 اور جاگیریں مقرر کر دیں اور ہون نے سیرٹ سے طالب علمین اور مریدوں کو
 جمع کر کے ان کو مدتیان دیا اور علما نوکر رکھ کر اون کو علم فقہ اور تفسیر اور
 حدیث پڑھوایا اور مریدوں کو فیض بالمعنی سے فیضیاب کیا اگر سعافی ضبط ہوئی
 تھی آپ مع طلبہ علوم کے چنا جا پ کہ رہے تھے پھر حقتقائے اون فیض

کیا سمجھتے ہیں کہ مثل اندھے اور گونگے بہرے گے اور اس کے پیچھے چلے جاتی
 ہیں کہ نقدی شخصی ایسے اربعہ کو بدعت کہتے ہیں لیکن تعلیم شخصی مولوی اسماعیل کو
 واجب جانتے ہیں معلوم نہیں اور اس کے باب میں کوئی نص صریح اور حدیث
 صحیحہ وار وہ ہے اور شرط یہ ہے کہ بعض مسائل کو مولوی اسماعیل نے غلط التعمیم
 میں لکھے ہیں اسکا لحاظ نہیں کرتے چنانچہ اسکا بیان یہ ہے آنا ہے اور ہم یہ
 کہتے ہیں کہ کتاب فقہیۃ الایمان واسطے قلعہ اربعہ بدعات قبیحہ اور رسوم شادی
 اور غمی کی خوب کتاب ہے اس میں شک نہیں لیکن چند مقام پر اس نے غلط
 سرزد ہوئی ہے اور اسکو مولانا نے رد کیا ہے اور سب احوال رد نہیں کیا
 بلکہ جو امر حق لکھا ہے اسکو تسلیم ہی کرتے جلتے گئے ہیں اور خطا سرزد ہونا بجا
 سے نہیں ہے مقتضایہ بشریت ہے اور ناحق برا صراحت بجا ہوتے تابع حق کے
 ہونا چاہئے **۵** نامہ کریمہ معترف ہو خود نشہ بد نر زندہ خاص حضرت
 آدم نہی شود بد قولہ صفا کوئی ایسا نتیجہ ایسا دینیہ کیا جس سے آدم نہی
 کی صورت پیدا ہوئے **۱** قول آیت حق پوشی کرتے ہیں کئی نسخہ نقلی
 کے ایجاد کر گئے ہیں ایک تو جہاد کو ردی کہا نے کا ذریعہ کر گئے کہ ہزاروں
 اسمیہ جہاد کے ذریعہ سے لوگوں کے رویہ فریب سے لیکر انہی تصرف
 میں لائے اور اپنے بیہون کے زیور بنوائے اپنے عیش میں صرف کیا
 اور دوسرا معیت گور وئی کہا نے کا ذریعہ کیا چونکہ چاروں سلسلہ قدیم ہو گئے
 تھے بموجب کل جہاد لفظ ایک نیا سلسلہ احمدیہ ایجاد کیا کہ ہر زاوہ
 بچارہ توازن کے پاس جو طالب آیا مرید کر دیا اور جو کچھ نصیب میں تھا فیوض
 باطن سے کامیاب کیا ردی کہلا یا اس فرقہ کے لوگ کو چہ بکوچہ اسی
 کما فی کے واسطے جاتے ہیں بیکرون رویہ حاصل کرتے ہیں اور وہ غلط گولی

رات رات بہر ناچ اور رنگ میں گذراتے ہیں نماز جمعہ کے کام نہیں بعض
 فقہاء اسی منڈا تے ہیں نماز کے کچھ عرض نہیں شراب کیا ب میں اپنی
 اوقات بسر کرتے ہیں ہمارے سولانا ایسے پیر زادوں کی حمایت پر گنہگار نہیں باندھتی
 بلکہ جن پیر زادوں کا ذکر اوپر گنہگاروں کے ہلوک خاک کیا میں اور اون کے
 توسل سے صورت نجات کی جانتے ہیں قولہ صنف شیخ عبدالحق روضی کاوشہ
 علو اسے بے دو و دھڑے شاہ بوعلی غلت ریگی مہمنی راحت بخش جان فرسودہ
 اقول وجہ طعن شیخ عبدالحق کے توشتہ اور سنی وغیرہ اور کھلکھلای رات
 علو ای شربت کا خیال میں نہیں آتا کہ اس میں کیا قیاس سب سے اور برای یابیہ
 پیرین فی نفسہ فہم اور جسم میں سو یہ نہیں میں اس واسطے جتنی عورتی میں سب
 علال طب میں کہ نہ تخریر احل اللہ لک ولا تقولوا لما تصف السکرم
 الکذب ہذا لحلال و ہذا حرام یا یہ وجہ ہے کہ خدا کی راہ میں یہ
 دیا جاتا ہے تو یہ ہی نہیں ہے اس واسطے کہ خلیک راہ میں جسے نہ کیا حکم
 ہے یا ایہا الذین امنوا نفقوا ما رفقناکم یا یہ وجہ ہے
 کہ اسکا ثواب کسی بزرگ کی روح کو پہنچایا جاتا ہے سو یہ ہی نہیں اس واسطے
 ایصال ثواب عبادت مالی کی واسطے شہوار دھوی ہے مسائل اربعین میں ہے
 کہ امام سبطی نے شرح الصدور میں طبرانی سے روایت کیا ہے ما صرح
 اہل بیت یوموت منهم میت فی صدقون عنہ بعد
 موتہ الا اہالہ جبیر علی علی طسوق من لوازم یقف علی
 شقرا القبرا فیقول یا صاحب القبرا العمیق ہذا ہدیۃ
 اھدھا الیک اھلک فاقبلھا فیدخل علیہ فیفرح
 منھا ویستبشر فیخرج بیا انہ الذی فایھدی الیہم

ما یصلی اللہ تعالیٰ

۱۰

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

کرتا تھا اور معافی ان بحال کر دیتا اور فیض باطن اور برکات نیت سے کیسے
کیسے صاحب کمال ہوئے کہ ان کا سر پہ چلا جاتا ہے اور قیامت تک چلا جاتا
ہے دریا خیال کرو والد آباد میں اہل دوا پر کیسے کیسے صاحب کمال گذرے شیخ افضل
الد آبادی اور شیخ خوب احمد الد آبادی شیخ محبوب الد آبادی اور شاہ عبداللطیف
الد آبادی اور شاہ محمد رفیع الزمان الد آبادی اور مولوی احمد اور شاہ
برکت الد آبادی اور شاہ غلام علی اور شاہ عبدالجلیل الد آبادی کہ جن کے
فیض برکت سے دین کی آبادی ہے دہلی میں دیکھو خاندان شاہ دہلی فیض
صاحب کا کیا آفتاب تھا کہ اجنبیہ فیض و برکت کا جاری تھا خاندان قطب الدین
بختیار کاکی کا لحاظ کرو اور خاندان سید اسلمہ خاندان کو دیکھو کیسا ایک بعد
ایک کے صاحب کمال ہوتے آئے ہیں اور کیسا چرخ برکت کا روشن تھا
جب سے رواج لاندھمبون کا اور غیب سفلہ و نکاح ہوا نظر ہر نماز اور روزہ کا چرچا
تو ہوا لیکن باطن خباثت حب دنیا و حسد و بغض اور ریا اور کینہ اور عجب سے
بہر گیا اور شوقی بدینتوں سے سب خاندان درہم و برہم ہو گئے دریا پر زادن
کے بہ نسبت زبان دزاری کیجئے اور کلمہ خفیف زبان پر نہ لائے اور خوف
عاقبت کا ہی کیجئے خوف ایمان است ہرگز طعن ہر پا کان مزن ۱۱۱
حسن ظن با اولیائے بائیت ہا ہا ہا یہ بات البتہ ہے کہ سب پر زاد سے
ایسی نہیں ہیں بلکہ بعض خاندان بوجہ شوع و جہالت کے ایسے ہی
ہیں جیسا آپ شجر پر سرتا ہے ہیں اور ہم بات انصاف کی اور کلمہ حق کہتی
ہیں کسی کی جانب داری اور رعایت منظور نہیں ہے بعض پر زادن میں
بوجہ جہل کے تشیع اور گور پرستی بہت شایع ہوتی یہاں تک نوبت پہنچی
کہ لالچ رنگ مثل عبادت کے سمجھتی ہیں نماز قضا ہو لیکن راک نہ قضا ہو

ابن مسعود قال لا يجعل احدكم للشيطان شيئا من
صلواته يصرى ان حق عليه ان لا ينصرف الا عن لعبته
فقد رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم كثيرا ينصرف من بيته
متفوق عنه اور جو فعل لپے اور پوتے اور بخورد پول وغیرہ کہ جس کا خوں
اور جہاں کرتے ہیں یا تعین ضروری جانتے ہیں کلام او نہیں نہیں ہے وہ
خارج از بحث ہے اور اگر یہ نہ رائے کہ سب وجوہ مجموعہ محدثہ باعث
تباحث ہے اور یہی بدعت ہے تو ہم کینگے کہ جو چیز بالافراد جائز اور مباح
ہے تو حالت اجتماع میں بھی جائز ہے جیسا کہ حضرت امام مسندانی کیا علوم
کے ریع ثانی میں بیان فرمایا افراد المباحات اذا الحقت كان
ذلك المجموع مباحا انتهى اور صراط المستقیم ملاحظہ فرمائی کہ اوس میں تمہارا
امام نے فاتحہ اور سرس وغیرہ کو جائز رکھا ہے عبارت یہ ہے پس در خوبی
این قدر امر ازادر سرسوسہ فاتحہ و اعراس و نذر و نیاز اسوات شک و شبہ
نست انتہی اور صراط المستقیم میں بیان طریقہ چہ تیر صفحہ ۱۲۲ افادہ اول میں تحریر
فرمایا ہے طالب را باید کہ با وضو روزانہ بطور نماز بر نشیند و فاتحہ بنام
اکابر این طریقہ یعنی حضرت خواجہ معین الدین سجری و حضرت خواجہ قطب الدین
بخارا کا کی و غیرہ با خواندہ النعمان بخواب حضرت ایر و پاک بتوسط این کار
ناید ابھی شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کتاب التباہ میں بعد ذکر ختم خواجگان لکھا ہے
ختم تمام کند و برتدر شریخی فاتحہ بنام خواجگان چشت عموما بخواند و حاجت
از خدا لکھے سوال ناید پس جب آپ کے امام اور مقتدی بھی عوار الذمہ فرمائی
اور گلگلہ اور مایہ کی راہ کہو لے ہیں اور فاتحہ کرنا جائز رکھتے ہیں تو
آپ کا طعن بجلہ ہے آپ کی طعن کی یہی وجہ ہے کہ بوجہ کمال غل و لیم الطبعی

تعلق عبارت
۹
تعلیم خواجگان
خاتونہ فاتحہ و
خاتونہ فاتحہ و
خاتونہ فاتحہ و
خاتونہ فاتحہ و
خاتونہ فاتحہ و

یا یہ وجہ ہے کہ گھوڑہ فاتحہ اور احسان و معبودین وغیرہ پڑھنے سے اس کا
 ثواب بھی بخشا جاتا ہے سو یہ بھی نہیں ہو سکتا اس واسطے ثواب عبادت بدنی کا
 ہی جمہور سلف اور حنیفہ اور احمد کے نزدیک پہنچتا ہے جیسا کہ شرح فقہ
 اکبری میں ہے **اختلف في العبادۃ البدنیۃ كالصوم والصلوة**
وقراءة القرآن والذکر مذهب ابو حنیفہ و احمد
 و جمہور السلف **الوصول لہا اگر یہ وجہ ہے کہ سامنے رکھنا عبادت**
سو یہ ہی نہیں ہے اس واسطے کہ سامنے رکھنا اتنے اشارہ کے طرف
 کہانے کے واسطے ایصال تو ایکنے ہے شرح الصدور میں ہے عن
 سعد ابن عبادہ **انہ قال یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان ام سعد مات**
فامی الصدقہ افضل قال المار فخصر سیر اور قال بذہ لام سعد اگر بوجہ ہاتھ
 اور ٹھانیکے ہے تو ہاتھ دعا کے واسطے اوٹھاتے ہیں کہ خداوند ثواب اس
 کہنا اور سورتوں کا فہلانے کی روح کو پہنچا د اور دعا کے واسطے ہاتھ
 اوٹھانا حدیث میں آیا ہے اور اگر بوجہ تعین طعام اور اوقات کے ہی تو
 حال تعین کا یہ ہے کہ اگر تعین کو فرض واجب بابت اعتقاد کریں تو البتہ
 بدعت ہے ہو جائیگی اور جب اس کو سباح سمجھتے ہیں اور یہی اعتقاد ہے کہ جس
 کہ سامنے پر ایصال ثواب کر د ثواب پہنچتا ہے اور جس وقت ایصال کر د
 پہنچتا ہے اور کبھی کبھی تعین ہی کر دی تو بدعت سے صاف نکل جاتا ہے
 تمہارے امام نے ایضاح الحق میں لکھا ہے کہ بدعت حقیقہ تعلق اعتقاد ہی
 رکھتی ہے کہ جب اعتقاد تعین کا کرے اور اگر اعتقاد نہ کرے مگر تعین کو کسی
 طرح ہاتھ کے اندر تو بدعت حکم ہے اور اگر ترک ہی کر دے تو بدعت
 سے خارج ہو جائیگا اور یہی امر اس حدیث سے مفہوم ہوتا ہے **عن عبد اللہ**

۴۱
 من عبد اللہ بن مسعود
 عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 انہ قال یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 ان ام سعد مات فامی الصدقہ افضل
 قال المار فخصر سیر
 اور قال بذہ لام سعد اگر بوجہ ہاتھ
 اور ٹھانیکے ہے تو ہاتھ دعا کے واسطے اوٹھاتے ہیں کہ خداوند ثواب اس
 کہنا اور سورتوں کا فہلانے کی روح کو پہنچا د اور دعا کے واسطے ہاتھ
 اوٹھانا حدیث میں آیا ہے اور اگر بوجہ تعین طعام اور اوقات کے ہی تو
 حال تعین کا یہ ہے کہ اگر تعین کو فرض واجب بابت اعتقاد کریں تو البتہ
 بدعت ہے ہو جائیگی اور جب اس کو سباح سمجھتے ہیں اور یہی اعتقاد ہے کہ جس
 کہ سامنے پر ایصال ثواب کر د ثواب پہنچتا ہے اور جس وقت ایصال کر د
 پہنچتا ہے اور کبھی کبھی تعین ہی کر دی تو بدعت سے صاف نکل جاتا ہے
 تمہارے امام نے ایضاح الحق میں لکھا ہے کہ بدعت حقیقہ تعلق اعتقاد ہی
 رکھتی ہے کہ جب اعتقاد تعین کا کرے اور اگر اعتقاد نہ کرے مگر تعین کو کسی
 طرح ہاتھ کے اندر تو بدعت حکم ہے اور اگر ترک ہی کر دے تو بدعت
 سے خارج ہو جائیگا اور یہی امر اس حدیث سے مفہوم ہوتا ہے **عن عبد اللہ**

ہوئی ہو کہ بظہر نادانوں کے قہقہے ادبی کے ساتھ ہوتی ہو لیکن ایسے بی ادب
 تو کسی نہ ہوتی ہو گی کہ اگر کوئی بڑا سے بڑا ہو لیکن خدا کی نزدیک چار کے برابر
 العادۃ اللہ اور جب رسول کی بی ادبی ہوئی کہ حبیب خدا کی بین تو حق تعالیٰ کی
 حضور میں بھی بے ادبی ہوئی قولہ لیکن آپ فی یہ نہیں لکھا کہ دعا خیر آپ کے اصطلاح
 میں کس کو کہتے ہیں الخ **اقول** ہماری اصطلاح یہ ہے کہ فرقہ نجدیہ اور دہلویہ کے
 حق میں دعا خیر بھی ہے جو درویش ستیاب الرعوث نے حجاج بن یوسف کی حق میں
 کہا تھا اور ہمارے حقیقین بھی دعا خیر سے جواب فی تحریر فرمایا ہے یعنی ابتداء
 سنت سفید اور اجتناب بدعات شیعتہ و دیگر چیزیں مطوعات ردیہ اور مولانا کے
 جناب میں یہ دعا ہے **سے** ای پیش از انکہ در قلم آمد شائی تو بہ واجب بر اہل
 مشرق و مغرب دعائی تو بہ ای در بقای عمر تو واقع جانان مہد باقی مبادا کہ
 تھو بد قای تو بہ **قولہ** علامہ مخیر میں جہانی کو فرمیں مراوین اور اپنی جرم کی معافی
 چاہیں **اقول** جب مولانا نے اپنی قصور اور خطا کی معافی چاہی تو انسانیت اور امت
 یہ مقتضی تھی کہ آپ موافق اپنی زعم کی اس فریسی تہرالی کو ہی قصور میں معذور
 کر کے عفو فرماتی اور اس قدر شور و شر مولانا کے حقیقین ٹکرتی لیکن آپ کو
 یہ ایت جبراً ہیہ تہلہا تو خوب یاد ہے لیکن فمن مفاد اصلہ فاجرہ علی اللہ
 بالکل فراموش کر گئی اور قدم تہذیب اخلاق سے بالکل باہر ہو گئے یا آپ
 ذرا غور کی کہ بزرگان دین اپنی جرم اور قصور کی معافی چاہتی ہیں اگر آپ نے
 نہیں دیکھا ہو تو قول سعدی ملاحظہ فرمائی **سے** یارب از جنس ماہ خیر امید تو کر
 کن کہ رب از بابی بہ غیب دان و لطیف و بچونی بہ تر پوش و کریم و توانی بہ جای
 کریم کہ بر مصیبت پر بہ تو کہ کودک بنور کابی بہ بد بر نیاز تموان رفت بہ جز
 بستغفری و ادابی **قولہ** کاش اسینا مضمون سمجھ کر عمل فرماتی تو رسالہ ازال

خدا کی راہ میں دنیا اور ایصالِ ثواب کرنے سے اور فقر کو علوٰی مایہ
 دینے سے باز رکھتے ہیں اور آپ اپنے بزرگوں کو ثواب سے محروم رکھتے ہیں
 خوب کہا ہے کہنے والے نے مر کیا مرد وہ نہ فاتحہ نہ درود بوجہ بخل کتاب
 خدا کی راہ میں نہیں دیتے اور شمار کر کر کے مال جمع کرتے ہیں اور جو بزرگ
 بچا سے خدا کی راہ میں صرف کرنے ہیں اور نکو طعن اور شیعہ کرتے ہیں
 ویل لکل ہمنۃ لمن فی الذی جمع مالا وعدۃ یحسب ان
 ماله اخلاۃ کلا لینیذات فی الخطیۃ وما ادرک
 ما الخطیۃ نار اللہ الموقدۃ الی تطلع علی الافئدۃ اتھما علیہم
 موصلاۃ فی عداۃ ممدۃ قولہ صغیر کہ آدمی تقویتہ الایمان بزرگ
 عقاید حقہ اہل اسلام الخ قول امر تو ظاہر ہو جائیگا لیکن یہ سب ظاہر ہونا چاہیے
 کہ تقویتہ الایمان بزرگ عقاید حقہ پر قائم رہتا ہے کہ صراط المستقیم بزرگ
 کہ اس کے مولف بھی آپ کے امام ہیں حالانکہ دونوں کتاب میں باہم
 اختلاف ہے فاتحہ وغیرہ کو صراط المستقیم میں جائز کر دیا ہے سید احمد
 صاحب کو مرتبہ مغیرون پر پہنچا دیا ہے تقویتہ الایمان میں جسکی جہت سے
 نسبت بزرگان دین شریک اور کفر لازم آتا ہے صراط المستقیم میں نسبت
 سید احمد صاحب کے جائز رکھا ہے معلوم نہیں ہوتا ہے تقویتہ الایمان
 تقویتہ الایمان ہے یا صراط المستقیم صراط المعوج ہے اور بموجب آپ کے
 کہنے کے امین ناسخ کون ہے منسوخ کون ہے جب تقویتہ الایمان کو
 صراط المستقیم رو کرتے سے ازالۃ الشکوک سے اگر رو کیا تو کیا بعید ہے
 قولہ صغیر کہ ادبی بنسبت شان خداوند عالم و رسول اکرم کی موجود
 ہے اقول ہاں شاید کوئی ایسے لفظ بموجب محاورہ اردو کے ترجمہ میں نہ

ضراعاتہ فی صدق بقلبه ولم یقر بلبانہ ثم موہن
 من عند اللہ وان لم یکر موہنا فی الامام کاام الدنیا
 ومن اقر بلبانہ ولم یصدق بقلبه کا المناقہ
 بعکس و هذا من اختصار الشیخ الی المنصوح من والنصوص
 معاضدۃ لذلك قال اللہ تعالیٰ الخ سبحان استاذکم
 شرح عقاید نسفی کہ کتاب درسی ہے مبتدی اور سکڑ پڑتے ہیں آپ کی
 بطور بے خبری نہیں گذری دعویٰ تو مقابلہ ایسے عالم نے نہیں کی ہے اور
 علم کا یہ حال ہے آپ نے پڑھنے کا نام کیوں بدنام کیا مثل مشہور ہے
 بازہ برس دہلی میں رہے بہار جہونگتر رہے ۷ نہ محقق ہو نہ دانشمند
 چارہ پای بر و کتابے چند ۶ گہرہ علم عالمیت باشد ۶ بی عمل مدعی و کذبانی
 آخر صی اگر کابہ رود ۶ باز آید ہنوز خسر باشد ۶ اور اس بعض احباب کو
 دیکھو کیا سخت جاہل ہے کہ شرح عقاید سی نہ پڑھا اور مولانا کی طرف نسبت
 جہالت لگاتا ہے اور جو کہ آپ نے طعن اور تشنیع کی ہے سب نسبت علامہ
 سجد الدین بصف شرح عقاید نسفی کی عاید ہوتا ہے مولانا کے کیا
 مطلب مولانا کا دامن لوث غلطی کے پاک ہے مولانا تو فقط ناقل کلام
 علامہ کے ہیں ایچی راچہ جواب لیکن آپ لوگوں کے علم کے امتحان اور ادا
 مبلغ علم کے واسطے تصریح کتاب کے نہیں لکھا ہے ۷ اسی وجہ سے جہاں
 دانش پیچھے خویش ۶ باشیر خیر کردی و بدیدی سزای خویش اور اغراض
 کرنا بعض احباب کا جناب مولانا کی تحسیر پر نزدیک علماء حقین کے ایسا ہے
 جیسا کہ نراغ بے تیز مقابلہ چربیدریل کے اپنی بے تیزریسے اور کئے تعین مقابلہ
 کرے ۷ نراغ چہ باشد کہ پر و چند سہل ۶ و رہوار رفت نشہ چربیدریل ۶

تصدیق بہ شرط شہادتین کے اس واسطے کہ جیسا کل میں بیعت اجزا کی
 پائی جاتی ہے اسے بطرح شرط مشروط کے ساتھ ہی جمع ہوتا ہے جیسا طہارت
 نماز کے ساتھ جمع ہوتی ہے اس عبارت سے یہ کہاں مفہوم ہوتا ہے کہ
 شہادتین جب ذوالایمان ہے لیکن آپ کو مطلب سمجھنے کا شعور نہیں ہے
 قولہ مقلد کو مجتہد کے رائے کی جی خبر نہیں اقول مجتہد کی یہی رہا
 ہے کہ ایمان عین تصدیق ہے اور اطمینان قلبی ہے شرح عقاید نسفی میں ہے
 مذاہب اختیار الشیخ ابی منصور ماتریدی رحمہ اور امام ابی منصور مقتدی حنفیوں
 کے بین اور چند واسطے سے شاگرد امام ابو حنیفہ کے بین قولہ جناب
 مولوی صاحب نے ابھی مقدمہ میں توسلہ ایمان کے الوداع پڑھی آئندہ
 دیکھئے کیا کیا نکل کہتے ہیں اقول قصہ جلیل سبحان اللہ کہ خود مسئلہ ایمانی
 جاہل ہے اور اعمال کو جزو ایمان کہتا ہے مذہب معتزلہ کا اختیار کیا ہے
 اہل سنت سے کنارہ کیا ہے اور جناب مولانا محقق پر شہادت عدم آگاہی کی
 کرتا ہے پس معلوم ہوا کہ چشم یقین کے کور ماوراء دہے اور چشم ظاہری
 ہی نہیں ہے کہ کبھی کتاب تو دیکھتا ہے حیف کین بے بصران تا یہ امید
 بخیر آئندہ انچہ درویدہ صاحب نظر ان مے آید قولہ صفحہ ۱۲۷ اس جواب
 الجواب کو آپ ملاحظہ فرمائے کہ ہر مقام میں جواب کا نیا طرہ اور جدا گانہ
 انداز ہے اقول سبحان اللہ اپنے منہ بیان مسموم خود شامی شیوہ
 شیطان بودہ آنکہ خود را کم زند مردان بودہ کیا طرز ہے کہ ایک بھی
 صحیح نہیں لکھا ہے مذاہب سے خبر نہیں ہے کہ مذہب امام ابو حنیفہ کا کیا
 ہے اور مذہب معتزلہ کا کیا ہے اور مذہب جہور کا کیا ہے مادہ علمی اس قدر
 نہیں ہے کہ بلا شرح عقاید نسفی تو دیکھا ہوتا لوگوں سے کچھ باتیں

اور اعمال اور اطاعت کو حبس و ایمان کہنا پہلے مذہب حجتہ کہ ہے آپ کو
 اس بات کی بھی خبر نہیں ہے آپ کے تحریر سے کہ آپ نے شل اپنے نامہ
 اعمال کے تین چار ورق سیاہ کیا ہے صاف ظاہر ہے کہ آپ مذہب معتز کا
 کہتے ہیں کہ اعمال کو حبس و ایمان کہتے ہیں اور سوا و اعظم اہل سنت و جماعت
 کے خارج ہیں وصیت نامہ میں امام ابو حنیفہ نے لکھا ہے العمل غیبہ الایمان
 والایمان غیبہ العمل بلیل ان کثیرا من الاولات یرفع العمل عن المؤمن
 ولا یخور ان یقال یرفع عنه الایمان فان الخافض یرفع عنه الصلوة
 ولا یخوز ان یقال رفع عنها الایمان اب باقی جواب اس انکار کہ بدست نہیں
 اور بعض سلف کے یہ کہے کہ اعمال اور افعال اور ان کے نزدیک جزو ایمان کامل کا
 داخل میں یہ ہے کہ اعمال اور افعال ان کے نزدیک جزو ایمان کامل کا
 ہے اس حیثیت سے کہ نہیں خارج ہوتا نازک اعمال کا حقیقت ایمان ہی کہ ہے
 مذہب شافعی کا ہے جیسا کہ شرح عقاید شافعی میں ہے ولا یخفی ان ہذا
 الوجہ کا انما تفقہم حجتہ علیہم بحصول الطاعات اکنا
 من حقیقۃ الایمان بحیث ان تارکھا لا یکن
 من منا کما ہو لای المعتز لہ لا علی من ذہب
 الی انھا رکن من الایمان الی کامل بحیث کا بیخ
 تارکھا عن حقیقۃ الایمان کما ہو مذہب شافعی و
 قد سبقت مسکات المعتز لہ با جوی نتیجہ فی ما
 سبق انتھی قولہ مفاد آپ کو دو شکلیں دیں جو میں ایک تو یہ
 کہ ان دونوں عبارات میں بطریق پہلے ایسے اقوال بر تقدیر صحت نقل
 و روایت صحیح امام سے معنی تصدیق مع الشہادۃ و تین کی یہ ہیں کہ ایمان

اپنے موہنے اور دل کے بہت کاغذ سیاہ کیا اور ذرا ہی خوف خدا کا نگہ
 کر آیا مجھ کو ایسی عالم حقانے کی اہانت حلال ہے یا نہیں اور کچھ اندیشہ عاقبت کا
 کھیا لیکن ہم لوگوں کو اسکا کچھ غم نہیں ہے بلکہ جہ کرتے ہیں اس واسطے کہ
 بد مذہب لوگ ہمیشہ سے بزرگان دین کے اسطرح توہین کرتے ہیں جس سے
 صد ہزار ان اولیاء سے حق پرست بد خود پرست نے سچا سچا ہدایت بخیا جو
 روافض اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اہانت کرتے ہیں اور وہ تو
 لعن کرتے ہیں اور تبرہتے ہیں اور اپنی محنت لبون بن تبرہ لکھتے ہیں اسطرح
 خوارج اہل بیت رسول خدا صلعم سے عداوت رکھتے ہیں اور جناب امیر اور
 ان کے اولاد امجاد پر تبرہ کرتے ہیں مکندہ اور ولایت اولیاء اللہ اور
 ایہ پدائی کے بغض رکھتے ہیں اور نوہین کرتے ہیں اسطرح آپ ہی ابھی
 عالم محقق حافظ اور حاجی اور سید درویش کامل کی اہانت کرنے سے عاقبت
 متاہ کرتے ہیں اگر روافض نے اصحاب پر تبرہ کیا اور خوارج نے اہل بیت پر
 تبرہ کیا تو صحابہ اور اہل بیت کا کچھ حرج نہوا بلکہ ان کے ثواب کے ترقی پاتی
 جاتی ہے جب قدر یہ بد مذہب اونٹنی مذمت کرتے ہیں اور انکا ثواب زیادہ
 ہوتا ہے کچھ نقصان نہیں ہے اسطرح جب تک یہ کتاب آپ کی رہیگی مولانا کو
 ثواب اور انکو عقاب زیادہ ہوگا مولانا نے مقتضای مقام و دیک مقام پر
 کلمہ درشت لکھا آپ نے بلا وجہ اس کتاب میں سن اولیٰ آخرہ مولانا کی اہانت
 اور مذمت جہان تک ممکن ہوا پر دیا کہنے کو جواب الجواب ہے اور واقع میں
 مذمت نامہ اور اہانت نامہ ہے اور جواب سی کچھ علاوہ نہیں قولہ صف معلوم
 نہیں کہ سندوستان کی کس شہر کے موافق یہ ترجمہ فرمایا ہے اقول
 ناحق آپ شل اپنے اعمال نامہ کاغذ سیاہ کرتے ہیں اس میں کیا غلطی نکلا ہی

پونچھ پونچھ کر سشل لے بگو کے کچھ بعض احباب ناوان سے کچھ دوسرے
 ناوانوں سے دریافت کر کے لکھ دیا اوسکو جواب الحجاب ٹھہرایا ان بالتون کی
 لکھنے میں شرم نہیں آتی ہے قول صف ۱۳ صرف دس صفحہ کی تفاوت میں بقدر
 حواس عشرہ کا جواب ہے اقول قصہ جمیل معنی عبارت مولانا کہ ایمان عبارت
 ہے تصدیق ناجار بہ البنی علی اللہ علیہ وسلم من عند اللہ اور اقرار سے یہ بین
 کہ ایمان عبارت ہی تصدیق سے ساتھ شرط اقرار کے اور شرط ساتھ
 شرط کے جمع ہوتی ہے اس واسطے لفظ اور کی کہ معنی و اوجع کے ہے
 لاتے اور جب نہ ہونا اقرار کا اس عبارت سے کہا ہے مفہوم ہوتا ہے ح
 برین فہم دانش بیاد گزیت قولہ اور انتفاع شرط استلزام انتفاع شرط
 بین بیان پر کلیہ اذافات الشرط الخ اقول استلزام انتفاع کل باتفاق
 جزو اور استلزام انتفاع شرط باتفاق شرط میں زمین استعمال کی دفعہ
 ہے جزا کی منفی ہونے سے ذات کل کے بالکل منتفی ہو جاتی ہے اور شرط کی
 منفی ہونے سے شرط میں حیث وصف شرط طبیعت کے منتفی ہوتا ہے
 ذات اوسکی نہیں منتفی ہوتی اگر نماز میں رکوع یا سجدہ نہ پایا جائیگا کل غرضی
 ہو جائیگی اور اگر طہارت نہ پائی جائیگی جو از نماز کا کہ مشروط ہی نہ پایا جائیگا
 اور نماز پائی جائیگی پہلا ان بار کیوں کو آپ کا ذہن غبی کہاں پہنچتا ہے
 معنی سناس نہ دلیل خطا اینجا است کہ اسی وجہ سے اپنی عیسم فاسد
 سے خرافات اعتراضات کرتے ہیں اور معلوم ہوتا ہے کہ آپ کے کافیہ اور
 تہذیب نہیں پڑھا قولہ ص ۱۳ مسلمانوں کو ان بزرگ سے کچھ اسیدنا ہوو
 ہے اونکے اتباع محض ہے سو وہ بے ہاتھ سوچو جاگو ایسے دانہ دام سے دور
 جاگو الخ اقول قصہ جمیل آپ نے مولانا کی امانت اور طعن اور تشنیع میں سشل

کہل گیا قولہ شاہ عبدالقادر صاحب اور مولانا رفیع الدین صاحب کا ترجمہ
 کسی کے نکلوا کر نقل کرادینے اقول مولانا کو کیا ضرور ہے کہ وہ دونوں
 مولویوں کے ترجمہ نقل کراتے مولانا خود اہل زبان ہیں اور مولوی
 عبدالقادر کی تقلید کیا ضرور ہے مولوی رفیع الدین صاحب کے کم
 نہیں ہیں جیسا آپ کے اعتقاد میں آپ کے امام صاحب فقوتیہ الایمان
 میں اس سے زیادہ مولانا کے معتقدوں کے اعتقاد میں مولانا میں بوجہ
 حسد کے آپ کے نگاہ میں مولانا کمتر نظر آتے ہیں **۱** گرنہ بعینہ مرفوعہ
 شپہ چشم **۲** چشمہ آفتاب را چہ گناہ قولہ صفہ حضرت سلامت انوار
 کے دو معنی ہیں تاعدہ سے لائے اقول حضرت سلامت و زاموش کے
 علاج کچھ لفظ اور کے معنی واد کے ہیں جیسا کہ ترجمہ مولوی رفیع الدین صاحب
 اور ترجمہ مولوی عبدالقادر صاحب میں ہی موجود ہے اور لفظ حالانکہ معنی ظہیر
 ترکیبہ جلیلہ عالمہ کے ہے واسطے نوضع حال کے لفظ حالانکہ کے مولانا نے
 زیادہ کی ہے اس غریبہ کے منع پر کیا حجت رکھتے ہیں **۳** گفتار بے دلیل
 بیان معترض نہیں قولہ اور بدون شرط کے مشروط کسی طرح موجود ہے
 نہیں ہو سکتا **۴** اقول مشروط بدون شرط کے ذاتا موجود ہو سکتا ہی
 بحیثیت و صفت کے نہیں موجود ہو سکتا ہے جیسا کہ شرح جامی میں
 لا جامی نے لکھا ہے یعنی بلا سبب ای لم یبق فیہ سبب
 من حیث ہو سبب فیما ہی مشروط فیہ من الاسباب
 لا یبقی **۵** کہہ دے کہ قد انتفی احد السبب **۶** الذی
 هو العلمیۃ بذاتہما والسبب الاخر المشروط بالعلمیۃ
 من حیث وصف سیئۃ فلا یبقی فیہ سبب من حیث ہو

جس پر آپ استقدر نازان میں بہتر ترجمہ مولانا کا موافق ترجمہ مولوی رفیع الدین صاحب کے ہے دیکھتے نہیں میں آپ ہی کا لکھا ہوا تو ہے مولوی رفیع الدین صاحب تحریر فرماتے ہیں اور بعض لوگوں میں سے وہ ہے کہ کہتا ہے اور مولانا نے لکھا ہے کہ بعض آدمیوں سے وہ آدمی ہے ان دونوں میں کیا فرق نکالا ہے مولوی رفیع الدین صاحب نے لوگوں کے لفظ اور مولانا نے آدمیوں کی لفظ لکھا ہے اس میں کیا حرج ہے بقول کا ترجمہ جیسا مولوی رفیع الدین نے رغایت لفظ سے مولانا کے کہتا ہے لکھا ہے مولانا نے ہی لکھا ہے مولوی رفیع الدین نے لکھا ہے اور نہیں وہ ایمان لانے والے اور مولانا نے لکھا ہے حالانکہ وہ مومنین سے نہیں مہم کا ترجمہ لفظ وہ کے ساتھ جید مولوی رفیع الدین نے کیا ہے ویسا ہی مولانا نے کیا ہے اور لفظ سے کے زاہد واسطے تحسین کلام کے لائے ہیں محاورہ میں لوگ بولتے ہیں غلام اور اس گروہ سے نہیں ہے اور کچھ ضرور نہیں ہے کہ ترجمہ لفظی اور دو میں موافق ترجمہ عربی کے ہو مولوی رفیع الدین و مولوی عبدالقادر نے لکھا ہے اور ان کو یقین نہیں یہ ترجمہ کہاں الفاظ و باہم مومنین کے موافق ہی آپ پور بی آدمی بنگالی دیہاتی کچھ زبان کہ جب کو سلیقہ کلام کرنے کا نہیں ہے کیا حرف گیری کرتے ہیں آپ محاورہ اور دو ہر شہر کا کیا جانیں آپ کو اس سے کیا آگاہی ہے شہر اور دیہات کے محاورہ میں تہوڑا بہت فرق ہوتا ہے اگر کوئی اہل زبان حرف گیری کرنا تو مضائقہ تھا آپ کیا جانیں آپ کی کتاب بالکل خلاف محاورہ ہے مضامین اور معانی سے فرصت نہیں ملتی کہ ہم لفظ اور عبارت کی غلطی کی طرف متوجہ ہوں و نہ بالکل کتاب غلطی سے بہری ہوئی ہے اس مقام پر آپ کی تفسیر دانی کا حال

لکھا ہے یہ بھی غلطی مطبع کی ہے لیکن چونکہ آپ کو حق سے عناد ہے اس عناد
 ایسا پر وہ مخالفت کا انگہوں پر ڈالنا ہے کہ آپ غلطی مولف میں اور غلطی کتاب
 میں کچھ تفریق نہیں کرتے اور یہ نہیں سمجھتے کہ مولانا کی شان سے ہی کہ ایسا ہی
 غلطی کر رہا جس بارے کو ایک معتدلی جیسا ہے اوس میں مولانا باوجود افسوس
 کہ سال کے کیونکر غلطی کر گئے آپ کی کتاب میں جہاں آپ نے ہزاروں غلطی ہیں
 اور اوسکو خود جانتے ہونگے منظر صحت اسی غلطیوں کے آخر کتاب میں ایک شہاد
 جہاد یا گیا ہے تاہم آپ پر عاید نہیں ہو سکتا خیال اس کے کہ مطبع کی غلطی کی بکر کرنا
 اب تحصیل سے بعید ہے ہم اوسکو گرفت نہیں کرتے قولہ جناب معترض
 صاحب کا یہ رسالہ سراب غلطیوں سے لدا ہوا ہے **اقول** کیا آپ کی
 فصاحت ہے رسالہ کو لایا ہوا ہے غرض فرمایا یہ زبان پوری صحرا یوں کی
 ہے قولہ پس یہ تھوڑی غلطیاں لکھ دیں **اقول** یہ جسطہ غلطیاں تھیں
 لکھیں ہیں کوئی غلطی نہیں ہے بعض مقام پر آپ کے فہم کا قصور ہے وہ آپ کو
 سمجھا دیا گیا اگر سبب کچھ بھی ہے نہ سمجھیں تو نا چاری ہے اور بعض مقام پر
 ایسا افتراء ہے کہ آپ نے نہایت باندہی ہے اور بعض مقام پر کتاب کی
 غلطی ہے کہ اوس میں مولف کا کچھ قصور نہیں ہے قولہ آپ کے حق میں دعا خیر
 کرنا ہوں **الخ اقول** موافق **صل جلاء الاحسان الا الحسن** کی میں
 ہی آپ کے حق میں دعا خیر کرتا ہوں کہ خداوند ارحم سب مسلمان خصوصاً مولوی
 شکر اللہ صاحب مصنف رسالہ عجالہ فی ازالۃ الازالہ کو طریقہ اہل سنت اور عجم
 اور مذہب حنفی پر تسامح رکھے اور اعتدال اور توازن اور تذبذب مذاہب اور
 ضلال ذمیرہ اور لحیم الیت سے محفوظ رکھے اور حسن عقیدت اولیا کرام اللہ تعالیٰ
 عظام سے عطا کرے قولہ الغرض جو بات صاحب تقویۃ الایمان نے اس مقام پر

سبب انتہی + جیسا ناز بدون طہارت کے کہ شرط ہے ممکن ہے لیکن
 صفت جواز کے ساتھ نہیں پائی جاتی اور کل بدون حسنہ کو ممکن
 نہیں قول معلوم ہوا کہ لفظ اور حضور کا نکتہ کلام ہے **اقول** لفظ اور
 تو حضور کا نکتہ کلام نہیں ہے بلکہ موافق مطلب کے ہے اس واسطے کہ
 لفظ اور کے ترجمہ مولوی عبد القادر اور مولوی رفیع الدین میں موجود ہے
 پس یہ طعن مولوی رفیع الدین اور مولوی عبدالقادر پر قائم ہوتا ہے لیکن
 غیبت علماء اور بدگوئی اور مذمت آپ کا نکتہ کلام البتہ ہے کہ کوئی قول نہیں
 جو تمہا کہ ادسین آپ عیب گوئی کر کے گوشت بہائی مسلمان بیت کا توڑ
 نشر تاتے ہوں پس زادن کے واسطے طعام المیت تجویز ہوتا ہے لیکن
 آپ کی غذا بالکل لحم المیت ہے نعوذ باللہ من ذلک الخبائث **قولہ**
 صورت تو یہ ہے کہ آپ نے یعفر فون کا ترجمہ جاسے میں لکھا ہے الخ
اقول آپ یا تو دروغ گو کذاب ہیں یا آنکھوں کے بالکل نابینا ہیں
 سولانا نے یعفر فون کا ترجمہ صفحہ ۳ میں صاف صاف سمجھاتے ہیں لکھا
 ہے جانتے ہیں کہاں لکھا ہے اور اگر مولانا بموجب بعض تفاسیر کے مرجع
 غیر مفعول یعفر فون کا ذات بابر کا معلم نہرا یا تو کیا خزانہ ہوتی کچھ
 سر مقام پر تعلید شاہ ولی اللہ صاحب کی ضرورت نہیں ہے آپ کو جو کچھ بلا وجہ
 سولانا کے غنا و مقتضائے طبعی ہو گیا ہے اعراض کرتے ہیں دروغ و افکار
 جس طرح ہو تبہرانا چاہے لگے خواہ نہ لگے ۵۰ پیش عقر ب ناز پے کہیں است
 مقتضائے طبیعتش این است **قولہ** یہ ترجمہ الذین کا معلوم نہیں کہ حصر کا
 فائدہ الخ **اقول** ترجمہ الذین کا (انہیں لوگوں نے) کے ساتھ ظاہر غلطی
 چھاپی کی ہے یہ ترجمہ چاہئے (جن لوگوں نے) اور اسے طرح کتابوں کو کہیں

استوی کو پڑھ کر مجسمہ ہو گئے اور کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ بصورت انسان کے
 عرش پر جانب فوق بیٹھا ہے قدم اوکے کرسی پر ہیں اسطرح سیکڑن
 فتنہ برپا ہوتے جاتے ہیں جاہلون کے قرآن کے معنی سمجھنے کے وہ مثال ہی
 کہ ایک جاہل جو کچھ کہتا تھا اپنی مان کو دیتا جو رو کو کچھ دیتا لوگوں نے
 کہا کہ مان کو سب کیوں دیتا ہے اولیٰ نے کہا قرآن میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
 مَا كَسَبَ تَوْبَ مَانٍ كُودِیْنَا جَانِیْنِ دوسرے نے کہا کہ اطعموا
 من جویج یعنی جو بھی طعام جائے تب وہ قائل ہوا یا جعی تیر
 کہتی ہیں کہ قرآن میں ہی سنی طہ عذاب ہے قولہ اس طلب
 کے واسطے تو من سکت ہے الخ اقول مولانا اظہار حق اور ہدایت خواہ
 عام کیواسطے جواب با صواب تقویتہ الایمان کا لکھا الساکت
 الحق الشیطان الآخر پس اگر ہدف تیر من صفت قد
 استہدف کے ہوئی اور مخالفین اور معاندین نے اونکی مذمت لکھی اور
 عیب جوئی اور نکتہ گیری کیا تو اسکا کچھ باک نہیں ہے بزرگان دین نے خدا
 کی راہ میں بڑے بڑے مجاہدہ کئے ہیں اور اظہار حق اور اعلام کلمہ اللہ
 اور ہدایت خلق اللہ کے واسطے بڑی تکلیفیں اٹھائی ہیں اگر مولانا نے استفادہ
 ایذا اٹھائی تو کچھ عیب نہیں ہے یہ سب اجراء اور ثواب کا ہے دیکھ کہ
 مولانا کے بزرگوار حضرت جناب سید الشہداء امیر المومنین امام حسین
 علیہ السلام نے اظہار حق کے واسطے مع اصحاب اور اولاد کے دشت کربلا
 میں ہو کے پیاسے خدا کی راہ میں جان دیدیا مولانا نے اگر تہوڑی تکلیف
 ہانت کی اوٹھائی تو کیا عجب ہے لیکن عجب وقت آیا ہے اور ان لاندہوں
 اور غیر معتقد دن کا عجب حال ہے کہ طریقہ نواصب اور خوارج پر قدم رکھا ہی

متعلق نہیں بسا اذکر تعلید کا ضرور ہوا دوسرے یہ کہ اگرچہ نام کتاب کا
 تقویۃ الایمان رکھا ہے اور اس کتاب میں پہلے بیان توحید اور شرک کا
 ہے پھر بیان اتباع سنت اور بدعت کا ہے اور اتباع سنت اور بدعت
 متعلق اعمال سے ہی چنانچہ صاحب تقویۃ الایمان نے بدعت کے بیان میں
 بہت رسوم جاریہ اور راگ وغیرہ کا بیان کیا ہے اور ایک فصل تعلید کی
 ہی بیان کیا ہے اور یہ سب اعمال سے متعلق ہے لہذا مولانا نے تعلید کو
 بیان کیا بڑا تعجب ہے کہ اب تقویۃ الایمان پر ایمان لائے ہیں مگر آخر تک
 تقویۃ الایمان کو آپ نے ملاحظہ نہیں فرمایا کہ اسمین کیا کیا بیان ہے
 آپ کو اس سے ہی خبر نہیں ہے کہ اسمین بدعت وغیرہ اور رسوم جاہلیت
 اور تعلید وغیرہ کا ہی بیان ہے آپ کیسے مومن تقویۃ الایمان کے ہیں کہ
 آپ کو ادا سکے بیان سے خبر نہیں ہے اور مولانا پر اعتراض کرنے کو طیار ہیں
 واقع میں اسکا نام تقویۃ الایمان صحیح نہیں ہے بلکہ تقویۃ الایمان و اتباع
 المسد نام رکھنا مناسب تھا اور ایک عجیب یہ ہے کہ تقویۃ الایمان میں لکھا ہی
 سوہر کسی کو چاہئے کہ توحید اور اتباع سنت کو خوب پکڑے اور شرک اور بدعت
 سے بہت بچے کیسے ہی دونوں چیزیں اعمال و اہل ایمان میں خلل ڈالتے ہیں اور
 باقی گناہ اور نئے پیچھے ہیں کہ وہ اعمال میں خلل ڈالتے ہیں انتہی اس بیان کے
 صاف ظاہر ہے کہ بدعت ایمان میں خلل ڈالتے ہے اور حال یہ کہ بدعت نہ شرک
 ہے نہ مکفر زیادہ برینیت کہ گناہ کبیرہ اور گناہ کبیرہ ایمان میں خلل نہیں ڈالتا بلکہ
 یہ مذہب خوارج کا ہے کہ مرتکب کبیرہ کا کافر ہے مومن نہیں باقی رہا شاید آپ
 نے اس مسئلہ میں ہی تعلید اپنے امام صاحب تقویۃ الایمان کی اختیار کی ہے
 اس وجہ سے کل بیان اس کتاب کا شرک ہو خواہ بہت متعلق ایمان سے

کہ شہادت حضرت مظلوم کی قابل نہیں ہے اور یہ ایک بدعت ایجاد کیا ہو
 اللَّهُمَّ احْفَظْنَا مِنْ فِتْنَةِ هَذِهِ الرِّهَانِ **قولہ** جناب مولوی
 قاضی بخش احمد صاحب نے دجیان بکھیر دین **اقول** کیا فصاحت
 اور بلاغت ایسی یہ بونی سنگلی پو میون اور بنگالیون کی ہے ورنہ اہل زبان
 دجیان اور زائین بولتے ہیں اگر قاضی صاحب نے مثل آپ کے ایک جواب
 خرافات لاطائل لکھا تو کیا شرمہ اوٹھایا مولوی امیر الدین نے رسالہ ناقہ
 لائل الناصحہ میں کیسی اونکی دجیان اور زائین کہ پھر جواب نبوسکا مونہ
 چھپا کر ہاگ نکلتے **قولہ** صفت عوام کا مطلب آپ ہی نے خوب سمجھا ہوں کیون
 نبویہ عوام تو یار نگلسا یہ پچو شیر و شکر یک دل و یک جگر میں **اقول** مولانا
 صاحب عالم فاضل صاحب ظاہر و باطن اور صاحب لکھا شفیق و شہادہ و شرف
 خواطر میں سعانی تران اور حدیث اور اقوال امیر محبت دین اور علامہ تقیہ کی
 سمجھتے میں ہر خواص و عام کے مطالب کو سمجھ کر اونکے سائل کا جواب دیتے ہیں
 ہر عوام کا مطلب سمجھنا اونکے نزدیک کہا دشوار ہے البتہ جو انجیبا ہیں وہ
 مطلب عوام نہیں سمجھتے اور ان کے مطلب کے خلاف سمجھ کر اور بیچاروں کو
 راہ حق سے گمراہ کر دینے میں **قولہ** صفت کجا میان ایمان کجا مضمون تقلید
 حضرت سلامت اتنا ہی آپ نے نہیں خیال فرمایا کہ اس کتاب کا نام تقویت
 الایمان ہے **اقول** اس مقام پر بیان تقلید کی دو وجہیں اول یہ کہ جتان
 شریف کی باتیں صاف اور صریح ہونے کا ذکر آیا اور حال یہ کہ تران شریف
 میں بیان ایمان و اعمال کا دو لوزن ہے اور اوسمیں دلالت النص و عبارتہ النص
 و اشارۃ النص و اقتضای النص سب موجود ہے اور کچھ صاحب تقویت الایمان کی
 صراحت اور کے بہ نسبت ایمان کے خاص نہیں کیا اور اعمال عام کی تقلید سے

کیا ہے اور مذہب خوارج کا اختیار کیا ہے کہ بدعت کو حلال انداز ایمان کا تصور
 کیا ہے سبحان اللہ۔ وزیر سے چنین شہ پارے چنان چہ ان چوں
 نگہ در جہان چہ قولہ ایمان مقلد کا صحیح ہے لیکن وہ شخص گنہگار ہے
 نسبت چوڑے دلیل لانے کے اقول بوجہ ذکر تقلید کے آپ اپنی زعم
 فاسد میں یہ سمجھتے ہیں کہ مولانا ایمان کے باب میں ہی تقلید واجب کہتی ہیں
 حالانکہ یہ آپ کا شخص گمان فاسد ہے ناحق باتباع اس گمان کے آپ نے
 ایک ورق کاغذ برباد کیا حالانکہ تقویت الایمان میں ذکر اتباع سنت اور بدعت
 کا کیا ہے اس وجہ سے مولانا نے تقلید کا بیان کیا اور اگر نسبت ایمان کی
 ہی تقلید کا ذکر کیا تو یہی صحیح نہیں اس لئے کہ آپ ہی مقرر ہیں کہ ایمان بقلید
 صحیح ہے باقی رہا گنہگار ہونا بوجہ ترک استدلال کے سوا اس کے یہ کیفیت ہی
 کہ انسان مان کے پت میں پیدا ہوتے ہیں محقق ایمان اور استدلال نہیں ہوتا جب
 وہ کلام کرتا ہے اور کچھ سمجھنے لگتا ہے اس کے مان باب اس کو کلمہ شہادتین اور
 صفت ایمان مجمل اور مفصل تسلیم کرتے ہیں اور تقلید والدین کے سون ہوتا
 ہے جب خال بلوغ کو پہنچتا ہے تب تحقیق اور استدلال کرتا ہے اور اگر شر
 لوگ ناخواندہ اس کے ایمان تقلیدی پر رہتے ہیں اور کمونوبت استدلال کی
 نہیں پہنچتی اس وجہ سے اگر تقلید کا ذکر کیا تو کیا مضائقہ ہوا قولہ شاید
 آپ نے اللہ تعالیٰ کو واحد اور محمد صلعم کو رسول برحق حضرت امام ابوحنیفہ کے
 فلسفے سے تقلید بلا تحقیق مان لیا ہے اپنی طور پر توحید اور رسالت کے
 تحقیق نہیں کے الخ اقول شاید اب والدہ شریفہ کے شکم سے عالم محقق اور
 استدلال پیدا ہوئے تھے اور آپ کو کچھ حاجت تعلیم کلمہ شہادتین وغیرہ کی
 نہیں ہوئی بجز دنولد کے کلمہ شہادتین اور صفت ایمان کے بیان کرنے کے

اسکا کیا ہے اور اس مقام پر پانچ وصف اختیار کر چکی کیا وجہ ہے شان نزول
 اسکا کہ ہے یہ سب باتیں الفاظ سورہ اخلاص سے کہاں ظاہر ہیں اور یہاں
 ان مطالب کے سمجھے معنی سورہ کے بخوبی فہم میں نہیں آسکتے ہیں مآل انکم
 السورۃ فی ل میں ما عام ہے ظاہر نہیں ہے کہ کیا کیا چیز رسول نے ہم کو دیا
 تفسیر طلب ہے اسبطہ یہی ظاہر نہیں ہے آیت سے وہ چیز کہ اس سے
 من کیا ہے انما الہکم الہ واحد کی تفسیر جب تک لا الہ
 الہ الا الہ واحد کے ساتھ لکی جائے معنی ظاہر نہیں ہے
 محمد رسول اللہ میں اگرچہ رسول کے معنی پیغمبر کے ہیں لیکن ہر شخص
 رسول کے معنی شرعی اصطلاحی کہاں ظاہر ہیں وما ینطق عن الہوی
 ان ہو الا وحی یعنی مرجع ضمیر ہوگا کیا ہے اس مقام پر ایک غلط فہمی
 ہوتا ہے کہ شاید حضرت اجتہاد سے کوئی بات نکلے خلافت اس کے
 ثابت ہے کہ حضرت اجتہاد سے ہی فرماتے تھے لا تاتواکم
 بینکم بالباطل تفصیل طلب ہے کہ کیا کیا چیز اکل بالباطل سے منیال
 الغیث و یحکم صافی الامر حاصر سے نفی علم غیب کے ظاہر نہیں ہے
 اسبطح آیت نماز کی مجلس ہے کسی آیت میں ترتیب نماز کی نہیں بیان فرمائی
 سب احادیث سے معلوم ہوتے ہیں اسبطح حال رکوہ کا ہے حج و صوم
 کے سب آیات صیرح نہیں ہیں اب پر تقویت الایمان کی عبارت کا کہ قرآن
 مجید میں باتیں سب صاف ہیں اثر ہوا ہے کہ آپ ان سب آیات کو آیات
 نبیات میں داخل کرتے ہیں حالانکہ سب باتیں ظاہر نہیں ہیں آپ نے شاید
 ترجمہ مولوی عبدالقادر کا دیکھا ہے اور اسی پر آپ قانع ہو کر خوش ہو گئے ہیں
 کہ سب آیات نبیات میں اور آپ اپنی کو عالمون میں شمار کرتے ہیں معلوم ہوا

اور امہ سے نہوا اور مضمون اسکا ذکر جنت اور ناز کا ہوتا ہو، و سکو آپ کے
امام کے چچا تحفہ اثنا عشریہ میں جایز رکھتے ہیں اور کتاب انتباہ میں آپ کی
امام کے دادا استفادہ اہل قبو و طواف قبر کا حکم دیتے ہیں آپ اسکو
دیکھ لیں قولہ صفحہ ۳ جب تک ایسی معنی بقیم الخ **اقول** معجم عبارت اسکی
اشی جبکہ معنی و صم ہی سے لیکن یہ غلطی کا تب کی ہے اس میں ایک قصور نہیں ہے
ایسی غلطیاں نزاروں میں بلکہ یہ کتاب سعدن غلطیوں کی ہے لیکن ہم
مطبع کے غلطیوں کی گرفت نہیں کرتے کہ وہ صاحب حاصل سے بعید ہے اور
آپ کا تب کے غلطی کی گرفت کر کے مولانا پر تہمت غلطی کی رکھتے ہیں اور
انصاف کو ہاتھ سے دیتے ہیں قولہ صفحہ ۳ آپ نے اپنے جمل کا استعمال کیا
جزاک اللہ **اقول** نصیر جمیل آپ اس قدر نہیں دیکھتے کہ یہ عبارت کہ ہم جمل
اور بے زبان محض ہیں مقولہ عوام کا ہے کہ اسکو مولانا نقل کرتے ہیں یا خود
مقولہ مولانا کا ہے کہ اپنے جمل کا آپ اس کرتے ہیں اور عبارت کا خصال
اگرچہ نہیں کہ یہ قول کس عبارت کے تحت داخل ہے یہاں سے معلوم ہوا کہ اگر
فہم ناقص میں انتباہ نہیں ہے بلکہ آپ کے نظر و نہیں بیگانہ اور بگناہ
خوش معلوم ہوتا ہے اگر آپ کو اس قدر ہی مادہ فہم نہیں ہے تو جواب
کہانی کی کیا ضرورت تھی وہی مثل ہے مارو گھنا بیوئے آنکھ چہ خوش گفت
است سعدی در زلفنا ۱۰ الایا ایہا الساقی اور کا سدا ونا ولہا ۱۱ **قولہ** صفحہ ۳ یہ سب
آیات ناس میں جیکے معنی کہلے ہوئے ہیں **اقول** آپ نے اس مقام پر حقیقت
آیات لکھے سب صریح اور ہیں نہیں میں بعض تو البتہ ہیں سورہ اخلاص
میں احب کے کیا معنی ہیں احد واحد میں کیا فسرق احد کیوں اختیار فرمایا
صد کے کیا معنی ہیں صد اور احد میں کیا فرق ہے اور ہو ضمیر کیسی ہے مرجع

آیات قرآنیہ
در بیان نبوت میں

کہ آپ اپنے فہم ناقص سے سمجھتے ہیں بلکہ یہ مقصود کہ آیات سجدہ اور نہیں اقسام کے
 ہے چنانچہ بعد بیان اقسام شتوہ کے مولانا نے پھر تصریح کی ہے اوصاف
 صریح ایک قسم ہے ان اقسام سے لیکن چونکہ آپ بالکل گور باطن میں یہ
 عبارت مولانا کی آپ کو نظر نہیں آتی ہے اس واسطے اپنی اس قدر کا عند
 شل اپنے دل اور مونہ کے سیاہ کیا ہے **قولہ** صفت آپ کے اس قول
 سے کہ صریح ایک قسم ہے ان اقسام سے یہ معلوم ہوتا ہے **الخ قول** یہ
 ہی آپ کے قسم کا قصو سے کہ اس عبارت سے ان اقسام پانزدہ کا
 کو صریح کا قسم پوچھتے ہیں بلکہ مراد یہ ہے کہ صریح ہی سجدہ اقسام مذکورہ کے
 ایک قسم ہے خواہ بعض کے مقابل اقسام جو جیسا کہنا یہ ہے خواہ بعض کے
 جامع ہو جیسا خاص اور عام ہے آپ درپے بگاڑنے کلام مولانا کے ہیں
 لیکن اگر خدا بگاڑے تو کہو نہ کہ بگاڑ سکتا ہے مصرعہ دشمن اگر قوی است
 گنبدان قوی تراست **قولہ** چو کہ حقیقت اور مجاز تفسیر صریح اور کنایہ میں تفسیر
 کہنا ہی صحیح ہوگا کہ تمام قرآن مجید تفسیر صریح اور کنایہ میں اور اسی آپ تسلیم کر چکے
 ہیں کہ صریح کا گنبدان عوام پر مشکل نہیں ہے **اقول** یہ آپ تسلیم کر چکے ہیں کہ قرآن
 شریف باعتبار وضع لغت کے چار قسم سے خاص عام اور مشکل مشابہ
 وجہ بیان کے چار قسم ظاہر بعض مضحکہ اور عار شعبان کے مقابل میں ہے
 مخفی مشکل مجمل مشابہ اور اعتبار وجہ استعمال نظم کے چار قسم حقیقت
 مجاز صریح کنایہ اور یہ بھی تسلیم کر چکے ہیں ہوتے ہیں اقسام ایک قسم کے
 ساتھ اقسام قسم دو سرے کے تو مولانا نے جو صریح کے بہ نسبت فرمایا
 ہے کہ گنبدان عوام پر مشکل نہیں ہے تو فقط باعتبار وجہ استعمال کے ہے
 اور اس سے یہ نہیں لازم آتا ہے کہ باعتبار وضع لغت کے اور باعتبار وجہ

فہم
 چنانچہ

کہ ایکو تفاسیر سے خبر نہیں ہے فقط ترجمہ نہ کیا ہے قولہ صفت ۳۲ از انجملہ
 ایک آیت یہ ہے اس مجتہد المفسر اذ ادعاہ الخ اقول اس آیت میں
 ظاہر الاشکال ہے کہ بعض مفسر کی دعا قبول نہیں ہوتی ہے اور پشاد میں جو
 لکھا ہے کہ الف لام مضطر میں جس کا ہے استعراق کا نہیں ہے ہر کہاں
 یہ آیت ظاہر ہوئی قولہ قبرون اور برزگون روحون کے استمداد چوڑ
 دیون الخ اقول روحون اور قبرون سے استمداد ہم لوگون کا ایسا ہی
 جیسا کہ آپ کے امام کے چچا تفسیر غریبہ میں تحریر فرماتے ہیں ہو بہد الیک
 وینجا بابد فہمید کہ استعانت از غیر پوجی کہ اعتماد بران غیر باشد واد اعظم
 عون الہی نداند حرام است وائالتفات حص بجانب حق است واورائے نظام
 خون دانستہ و نظر بکارخانہ سباب و حکمت او تعالے و مان نمودہ بغیر شغانت
 ظاہری بنماید و دراز عمر فان نخواہد بود و در شریعت جاز و رواست و انبیا
 اولیاء این نوع استعانت بخیر کردہ اند و حقیقت این نوع شغانت بغیر نیست بلکہ
 استعانت بحضرت حق است لا غیر قولہ صفت ۳۳ اس عبارت سے ظاہر ہے کہ
 آپ کے نزدیک آیات نبات ان اقسام قسم ہیں الہی قولہ آپ فرماتے
 کہ ان امور ندکوہ کی سوائے ان میں اور کون چیز یا فی رہے کہ اوسس کو
 آیات نبات گینے گے اقول ایکو فقط اعتراض کرنے کے کام ہے اولاً ان
 نہیں دیکھتے اپنی مثال! یہ ہے جیسے کہینے کہا کہ نماز نہ پڑھنا چاہئے کہ حقیقتاً
 فرماتا ہے ولا تمربوا الصلوٰۃ دوسرے نے کہا آگے تو بڑھو اوسنے
 کہا تمام قرآن پر عمل مشکل ہے مولانا نے یہ جو فرمایا کہ نظم قرآن بنحصر
 آیات نبات میں نہیں بلکہ سوائے اسکے بہت سے اقسام میں اس سے
 یہ مقصود نہیں ہے کہ آیات نبات ان اقسام کے علاوہ ان قابل میں جیسا

قولہ صفحہ ۳۳ مضمون آپ کے ذمہ بدایونی کا اودھار ہے کوئی بات ہی تو
 اپنی طبیعت سے پیدا کر کے لکھتے **اقول** یہ مضمون بدایونی کے کیا
 خصوصیت ہے اور اوس میں چوری کو کب داخل ہے جو کوئی کہے کہ آفتاب دشن ہے
 اور اوس میں کسی خصوصیت کیا ہے یہی اس بات کو لکھتے ہیں یہ بات یہی
 کہتے ہیں کہ معنی سمجھنا عوام پر نظم تسلان کا بلا سمجھائے دوسرے کے سخت
 دشوار ہے قولہ صفحہ ۳۲ جواب لکھنے صاحب نقویۃ الایمان تو صرف سمجھنے کے
 بابت فرماتے ہیں چاہئے اپنی استعداد سے سمجھو چاہو کسی کے سمجھانے
 سے **سمجھو اقول** یہ تو آپ بات بناتے ہیں صاحب نقویۃ الایمان نے
 یہ نہیں لکھا کہ کسی کے سمجھنے سے سمجھو اگر یہ لکھتے تو کیوں اعتراض اون پر
 ہوتا المعنی فی بطن الشاعری آپ اپنی امام کو خوب دل کی بات سمجھتے ہیں
 اور نقویۃ الایمان میں خوب اصلاح دیتی ہیں قولہ ہاں گور پرستوں اندھوں **اقول**
اقول یہ جواب تدبیر تباہی کے ہیں غلط ہیں بلکہ عوام کو چاہئے کہ نہ گور پرستوں
 اندھوں سے سمجھیں اور نہ اون علماء سے سمجھیں کہ آپ کو حقانی تتبع سنت
 ہائے بین اور عالمانہ محض خود راہی متعصب خود بین ہیں بلکہ چاہئے علماء
 مفسرین متقدمین متاخرین جیسا صاحب معالم اور یضادی اور مولانا
 بہا الغریب صاحب قدس سرہ میں اون سے سمجھیں قولہ آپ عوام کی کون
 کی دلیل میں اودھار کہاتے ہیں یا کیا ہے **اقول** ہم عوام مومنین کے
 ہائی میں جسیر خواہ ہیں حق تعالیٰ فرماتا ہے اھل المؤمنون اخوة
 وراہنے حضرت کے امت کے نیک خواہ ہیں اور انکو ہمیشہ شریک اور
 راہرہودیت اور نصرت سے بجاتے ہیں اور ہر جو جب کریمہ ظن المؤمنون
 لومناں بالغیر ہم خبردار کے اون کے کلام محل خسر پر عمل کرتے ہیں اور اون سے

بیان کے ہی عوام پر مشکل نہو جائے کہ صریح ضمن مشکل باجمل یا متشابه یا قول
 یا مشترک یا مجاز میں یا باجاوے تو عوام پر کیونکر سہل ہوگا بلکہ یہ امور غو
 ظہ پر مشکل ہیں ان اگر صریح خاص طے حقیقت ہوگا البتہ عوام پر
 مشکل نہوگا تو آپ نے یہ کیونکر فرمایا کہ ادب و ادان کا سبب عوام مشکل نہ
 تھا رہے کچھ ضرور نہیں ہے کہ صریح کے سمجھنے سے متشابه مجمل مشکل مجاز
 ہی سمجھ میں آجائے یہ آپ کی کبھی عقل کرم خوردہ ہو گئے ہے کہ اس قدر ہی
 نہیں سمجھتے تو معلوم ہوا کہ ایک قسم صریح کہ جب متحقق ہو ضمن حقیقت اور حکم
 اور خاص میں تب سہل ہوگا ورنہ اور سب مشکل ہوگا **قولہ** آخر آپ نے مبا
 تقوتہ الایمان کے تحریر کے ساتھ اتفاق رائے کیا **الحکم اقول** یہ محض
 غلط ہے مولانا فقط ایک قسم صریح کے کہ جب متحقق ہو ضمن محکم اور حقیقت میں
 عدم اشکال کے قائل ہیں اور صاحب نقویۃ الایمان کل نثران کے نسبت
 لکھتے ہیں کہ نثران میں سب باتیں بہت صاف صریح ہیں اور انکا سمجھنا مشکل نہیں
 تو وہ دونوں میں بڑا فرق ہے آپ البتہ اپنے امام سے مخالفت کر کے نصف
 قرآن کے اشکال کے قائل ہوئے **قولہ** عنف ایک فائدہ اس بطل تقریر سے
 اور **الحکم اقول** یہ فائدہ جو آپ نے گمان کیا ہے اس بطل تقریر سے
 وہ کچھ نہوا اس واسطے کہ مولانا کے شاگردان شاگردائے بڑے ہوئے ہیں
 کہ ابھی آپ بچہ رسون تعلیم کریں آپ کی تحریر سے نور الانوار کا دیباچہ کیا آسان
 ہوگا یا ان اس بطل اور تطویل لاطائل سے آپ اظہار اپنے علم کا کرتے ہیں کہ
 میں ہی کچھ نور الانوار پڑھا ہوں تو لوگ معلوم کریں کہ نور الانوار تک پہنچنا
 سودہ ہی بخوبی حاصل نہوا اس لئے کہ بہت اقسام اور تعریف اور حکم ہر ایک کا
 کچھ ہی ملکہ جسد آتا تھا لکھ دیا اور جو نہیں سمجھے اس سے معذرت ہوئے

خصوصیت سے حکم کو خاص سمجھنا باوجود عموم لفظ کے خلاف تفسیر دانی یا قول
 آپ نے اس مقام پر موافق اس قاعدہ کے عوام مومن کو تحت یہود کے داخل
 کرتے ہیں بڑی کوشش فرمائی اور بڑی اپنی علمیت ظاہر کی اور ہزار ہا الیکٹرون
 خدا کے فضل کے میں آپ کی سب تقریر لاطایل کو ایک چٹکی میں عبا منشور کرتے
 ہوں اور عوام مومنین کو دائرہ امت محمدیہ سے احاطہ یہودیت میں نہ بجا دینا چاہیے
 آپ کی تقریر زور پر ہے کہ جو اہل تائید یہود اپنے ساتھ دوزخ میں لیجاہن تو کیا
 ہوا ہے اچھا روزہ گر نہیں اچھے کا آپ ناحق سردار ہے میں جو آپ عموم لفظ کا
 یہ ہے کہ اگر مولانا سقولہ صاحب تقویۃ الایمان کا یہ نسبت عوام کی تسلیم کرتے
 ہوں تو اس کو مصداق اس آیتہ سے مخلصتہ تو البتہ خلاف عموم لفظ کے ہونا چاہیے اور
 جب مولانا سقولہ صاحب تقویۃ الایمان کا تسلیم نہیں کرتے اور مطالبہ تو اعم
 دوسرے طور سے بیان فرماتے ہیں تو وہ لوگ تحت اس آیتہ کے داخل
 ہوتی اور مصداق اس آیتہ کے نہ ہوتی تو آپ کی یہ محنت کہ دو تین دینی سلیہ
 کئے ہیں سب برباد ہوئے مثال اسکی ایسی ہے کہ جیسا کلیہ شریعت کا ہے کہ کافر
 دوزخ میں جائیگا پس اگر کسی شخص نے کہا کہ زید کافر ہے دوزخ میں جائیگا تو
 نے جواب دیا نیک کافر نہیں ہے دوزخ میں کیونکر جائیگا اگر اس کے کفر کو تسلیم
 کر کے پھر نفی دوزخ کی اس سے کہتا تو خلاف قاعدہ شرع کے ہوتا اور جب اس کے
 کفر کو تسلیم کر کے پھر نفی دوزخ کی اس سے کہتا تو خلاف قاعدہ شرع کے ہوتا ہی
 اور جب اس کے کفر کو تسلیم نہیں کرتا تو کیونکر خلاف قاعدہ شرع کے ہوا اگر عوام مومنین
 میرے یہ آیات بنیات نکال کر کرتے تو البتہ تحت فاسق اور یہودی ہوتی اور جب میری
 آیات بنیات کا انکار نہیں کرتے لیکن اپنے عدم فہمی کا عذر پیش کر کے سردی علماء
 اسلام کی کہ وہ معنی آیات کے خوب سمجھتی ہیں کرتے ہیں تو وہ تحت فاسقین کے کیوں

گمان نیک رکھتے ہیں آپ لوگ لوگوں میں کھٹرت کیجئے ہیں مملوک اور کو
 جنت کی طرٹ لیجائے ہیں قولہ حضرت سلامت عوام کا مطلب آپ بیان کر
 ہیں الی قولہ اور دے عوام جبکا مقولہ صاحب تقویۃ الایمان نے بیان کیا
 ہے وہی اور ہیں اقول حضرت سلامت یہ ہم تسلیم کرتے ہیں عوام میں
 ہمارے بہائی دوست اشتیاقاتی ہیں اور ادھکا مطلب موجب ظن المؤمنون
 کے بیان کرتے ہیں لیکن وہ عوام کہ جبکا مقولہ صاحب تقویۃ الایمان نے
 بیان کیا ہے وہ شاید آپ کے ہموطن اور حسنہ زیادہ قارب ہیں اور یگانہ
 شہان آباد منجملہ موافقین اور متبعین صاحب تقویۃ الایمان کے ہیں جو ہم کو
 نہیں پہچانتے اور نہ مقولہ وہی ہوگا جیسا صاحب تقویۃ الایمان نے بیان کیا
 ہے ہم مارا اونکے اور عوام میں نہیں کے البتہ وکیل ہیں کہ وہ ہماری دینی بہائی
 میں جب ایک بہائی ہو کوئی دشمن تلوار کھینچے تو دوسرے بہائی پرست
 اوسکی ضرور ہے قولہ صفہ رسولی فضل رسول کے فضلہ خواری زلہ برداری
 تا بکے اقول ربی تعجب کی بات ہے کہ اگر کوئی عالم کوئی کتاب تالیف کر
 اور اوس میں مسائل لکھے پیر اگر وہی مل دوسرا عالم لکھے تو وہ اوسکا
 فضلہ خوار زلہ باثر ہے تو صاحب کثر اور صاحب وقایہ ایک دوسرے کے فضل
 خوار ہیں اور صاحب میزان منطق اور صاحب تہذیب ایک دوسرے کے زلہ
 ہیں اور صاحب مصباح اور صاحب کافیہ ایک دوسرے کے زلہ زباثر ہے
 آپ کہے خیف التفصل ہو گئے کہ کچھ سنجھی نہیں ہیں جو بات کہ مولوی فضل
 رسول نے لکھا ہے اور وہی مولانا نے لکھا تو یہ کمال تحقیق کا ہے کہ وہ
 بات لکھا جو دوسرے محقق نے لکھا ہے منقولات میں تو قول شوق علیہ لانا
 زیادہ معتبر ہے تفرد کم علموں کا متبع نہیں ہے قولہ صفہ آسان نزل

ہوا کہ اپنے علم کا اور عالم ہونے کا دعویٰ کرتا ہے اس طرح آپ کے امام کا حال ہے
 کہ اگرچہ بصیرت دعویٰ اجتہاد کا نہیں پایا جاتا ہے لیکن وجہ تقلید ترک
 کرنا اور تحریر مجتہدانہ کرنا بدون سند قول کسی مجتہد مسلم الاجتہاد کے اور خود
 استنباط مسائل کے تدران اور حدیث سے کرنا جباً تقویۃ الایمان میں ہے
 یہ سب دلائل دعویٰ اجتہاد کے ہیں **قولہ** مولوی صاحب صراط المستقیم فرماتے
 ہیں دراعمال اتباع مذہب اربعہ خوب است **اقول** دعویٰ اجتہاد کے واسطے
 ضرور نہیں ہے کہ دوسرے دن کی تقلید کے نفی کرے امام شافعی تقلید امام ابو حنیفہ
 یا امام مالک کی نفی نہیں کرتے **قولہ** صفحہ ۲۲ آپ نے ادن کے سمجھنے پر کیونکر
 اطلاع پائی شاید غیب دانی کا دعویٰ ہوا ہے **اقول** غیب دانی کا دعویٰ نہیں
 ہے بلکہ بقرینہ تحریر اور تفسیر اور اعمال اور انساب کی یہ دعویٰ اجتہاد کا پایا
 گیا ہے **قولہ** صفحہ ۲۲ اور عنقریب الوصیت پر نقشہ جمیگا سر دست سفر
 سراج کا غرم ہوگا۔ **اقول** نصیر جمیل آپ باوجود تقلید صاحب تقویۃ الایمان کچھ
 اس قدر شرک اور کفر فرماتا رہے کہ ہندوکان خدا سے اولیٰ امر میں اعتقاد
 الوصیت اور غیب دانی کا کہتے ہیں اور آپ کے کلام سے ظاہر ہے کہ آپ کو
 یہی دعویٰ غیب دانی اور الوصیت کا ہے کہ فرماتے ہیں اور عنقریب الوصیت
 نقشہ جمیگا سر دست سراج کا غرم ہوگا میں حقیر بہی کا خیرہ قفل وقع
 فیہ **قولہ** پیش ازین جولاہہ بودم بعد از ان کشتیم شمع **اقول** فصیح
 جمیل واللہ المستعار علی ما تصفون سبحان اللہ کیا مذہب
 اور کیا شرافت ہے کہ ان لوگوں کے ہاں اور کہاں تعارض خیاب مولانا
 کی شرافت سیادت مولانا کی بفضلہ الطہر من الشمس ہے کہ سید حسن الحنفی پر اور عزت
 لوگنی دانا گنج میں ہے کہ دہان سید بخاری میں اور کرا اور سید سلمان میں ہے

یہ نقل ہے
 حضرت مولانا
 صاحب کرامات

داخل ہونگے یہ آپ کی ہٹ دہری ہے کہ زبردستی ہمارا کر کے اذکو تحت تاثیر
 کی داخل کرتے ہیں واہ کیا اسلام اور ایمان ہے کہ مومنین کو زبردستی تحت تاثیر
 اور بیوہ کی داخل کرتے ہیں **قولہ** آپ نے جو یہ لکھا مطلب عوام کا یہ ہے الی قولہ
 اس عبارت سے یہ وہ مطلب آپ کا کیونکر نکلتا ہے **اقول** حضرت سلاست مطلب
 عوام کا جو مولانا نے لکھا وہ اس عبارت کا ہے بلکہ بکواسی باتیں کفایت کرتی ہیں جس پر
 چلی آتی ہیں یعنی علماء سے جوابات سنتے ہیں اور پھر حل کرتے ہیں اور جس عبارت کے
 معنی پر آپ حل کرتے ہیں محض غلط ہے اس عبارت کے معنی مولانا نے نہیں
 بیان نہ کیا **قولہ** تو بنا بر قول آپ کے لازم آتا ہے کہ ان کے سوا اور بیوہ
 اور جملہ نصاریٰ اسکے صدیق نہ ہوں **اقول** یہود اور نصاریٰ اور سب منکرین آیت
 نبیائے کے صدیق آیتہ دیا کفر ہوا کے ہونگے اور عام مومنین صدیق اور اس کے
 نہیں ہو سکتے کہ وہ منکرین آیات نبیات کے نہیں ہیں بلکہ اپنے عدم فہم کا عین
 کرتے ہیں اس لئے تقلید علماء کی کرتے ہیں **قولہ** صفت سوائے اسکے صاحب تقویٰ
 الایمان نے کسی کو اس حکم میں داخل کہا نہ کیا **الحکم** **اقول** صاحب تقویۃ الایمان
 نے عوام کو اس حکم میں داخل کیا ہو لیکن آپ تو بصراحت نقل فرما
 چوب مار کر مومنین کو حکم بیوہ میں داخل کرینکے واسطے امادہ ہو گئی ہیں
 اور وہ و برق کا غرض نقل اپنے نامہ اعمال کے رنگا ہے **قولہ** مولوی صاحب کی کتاب
 میں آپ نے دیکھا ہے کہ پنے تین مجتہد مسلم الاجتہاد ہونے کا دعویٰ کیا ہے
اقول دعویٰ دو قسم ہوتا ہے ایک تو صراحتہ دوسرا ضناً صراحتہ تو ظاہر ہے
 ضناً یہ کہ اگرچہ صراحتہ دعویٰ کیا لیکن تقریر اور بیان اس قسم کا کیا کہ اس
 سے دعویٰ ہو چکا جاتا ہے جیسے کوئی شخص ظاہر دعویٰ نہ کرے کہ میں عالم ہوں
 لیکن یوں کہے کہ میں وعظ گستاخوں اور درس دیتا ہوں تو اور مرید سے مفہوم

اقول اگر آپ نے یہ استعمال کیا تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ واقع میں
 ہی یہ استعمال ہو جائی رہے کہ مولانا نے سنا ہو آپ نے نہ سنا ہو وہ سکر استعمال
 لفظ حضرت میں واسطے قرآن شریف کے ایک نکتہ عجیب ہے کہ آپ سے غبی ہو سکر
 نہیں سمجھ سکتے وہ یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے قرآن مجید کی طرف اوس فعل کی
 نسبت کیا ہے کہ پھر کب طرف نسبت کی جاتی ہے جیسے ان ہذا القرآن یہودی لیتی ہے
 انوم ویشیر المؤمنین الم ان ہذا القرآن یخص علی بنی اسرائیل اس وجہ سے لقب
 حضرت کے پیغمبر کے یا کسی بزرگ کے واسطے قرآن میں استعمال کیا اور یہ
 امر مسجد اور مشراد محراب وغیرہ میں نہیں پایا جاتا جیسا کہ آپ نے استعمال فرمایا ہے
 یہ وہ فایده جدیدہ من مولانا قولہ ص ۴۴۰ مجید اندامین حضرت خبر میں ہوتا
 آپ کے خاص فصاحت ہے اقول غالباً یہ غلطی طبع کی ہوگی لفظ صحیح
 ہونے ہے قولہ ص ۴۴۰ آپ نے نزول قرآن مجید کا سبب جو یہ لکھا ہے
 کہ حضرت کو علم لدنی تھا کس کتاب کا مضمون ہے الم اقول حضرت سلامت
 علم لدنی حضرت کو سبب نزول قرآن مجید کا نہیں لکھا آپ کے ہنم کا قصور ہے
 بلکہ قرآن مجید کے فیض اور بلیغ اور بھرپور ہونے کا سبب آپ کا عالم علم لدنی کا
 ہونا ہے اس واسطے کہ باوجود آپ کے اُمی ہونے کے اگر علم لدنی ہوتا تو
 قرآن شریف ایسا معجز اور بلیغ ہوتا کہ اس کے واسطے علم زیادہ درکار ہی
 اور مجبور نزول قرآن کے اسباب پر تو وہی آیات دالہ ہیں جو آپ نے لکھا ہے
 تو ذنا و لون و جہ میں فسق کیجئے وانک لتلقى القرآن من لدن
 حکیم علیہ قولہ ص ۴۴۰ سبحان الذی عذارد تو قرآن مجید کی اسانی
 اہم فوائد کا بیان کر کے الی قولہ اور اب اس کے مقابلہ کو کرنا بند ہے ہیں
 اقول مقابلہ کو نہیں کرنا بند ہے بلکہ اس کریم کے تائید کرتے ہیں و تلام

حضرت کو علم لدنی

اور نکی سیادت کی دلیل صاف ہے لیکن معلوم ہوتا ہے کہ آپ بہوجب
 مقولہ المر لقیس علی نفسه کی تصاب سے آپ ذما ہوئے ہیں یا بذات خاص لکھی
 اصالت اور نسب میں فتور ہے **۱** اصل بد از خطا خطا کند قولہ صفہ مولیٰ حبیب
 اشائش سرکان و محبت و دوستان ایزدستان کی رضا سندی کے واسطے ترک
 فرمائے الی قولہ آپ نے بہ نیت ثواب ایک گر کٹ بھی نہ مارا ہوگا **۲** قول
 طریقہ حصول ثواب و رضا سندی خدا کا ایک طور پر منحصر نہیں ہے بعضے جہاد
 کر کے بعضے تعلیم علم ظاہر بعضے تعلیم باطن بعضے عبادت بندگی کر کے خدا کے
 رضا سندی حاصل کر لے جن خلفا ثلاثہ **۳** یا کیا جب زمانہ امیر المومنین کا
 آیا تو جو جہاد باخود ہر کے جہاد موقوف ہوا جناب امیر نے تعلیم علوم باطن اور
 ذکر اور شغل اور تہذیب اور تصفیہ قلب اور تعلیم طریقہ نفس کشی کا کیا اور فرمایا
رجعنا من الجہاد الا صفر الى الجہاد الا کبر اس طرح
 ہے اس وقت میں چونکہ جہاد معروف تھا مولانا نے طلبہ علوم کو علوم
 پڑھایا اور اپنی اوقات عبادت اور ریاضت میں صرف کیا اور باطن کچھ عرف
 ستوجہ ہوئے اکثر مسلمان کو ہدایت کیا اور مرید کیا اور تعلیم سلوک باطن کے
 کی اور جہاد نفس کشی کا کہ جہاد اکبر ہے مولانا کے ہاتھ سے وقوع میں آیا تو
 اس قدر ہے کہ مولوی اسماعیل نے اپنے دشمن پر فتح نیابی اور مولانا نے بغیر
 اپنی دشمن اپنے نفس امارہ پر فتحیاب ہوئے **ذات فضل اللہ یومئذ من**
یشاء واللہ ذوالفضل العظیم قولہ **۴** منہ کی ضمیر مرد کا مرجع یا سب
 احکام میں یا نفس الخ **۵** قول مرجع ضمیر منہ کا سب احکام نفس میں بتاویل ظاہر
 کے اور باقی احتمالات آجکا گمان فاسدی قولہ تہران کے سیانہ حضرت کا
 استعمال سوائے حضرت کے کسی کے سموع نہوا اسکو ایجاد بندہ کہنا چاہئے

صاحب نے صاحبِ تقویۃ الایمان کو فرقہ دہابیہ کا مجتہد ٹرایا تو چند
 قباحیت نہیں اس واسطے کہ اگر یہ نسبت دہابیہ کے دہاب کی طرف ہی اور
 دہاب نام خدا کا ہے خدا کی طرف منسوب ہونے میں کچھ قباحیت نہیں ہے
 جیسے لوگ حقانی اور زبانی کہتے ہیں اور اگر یہ نسبت طرفِ عبد الوہاب
 نجدی کی ہے تو یہی آپ لوگوں کی نظر میں کوئی بُرائی کی بات نہیں ہے
 اس واسطے کہ آپ صاحبوں کے عقاید ان لوگوں کے عقاید سے بہت مطابق
 ہیں چنانچہ آپ اُس کے عبد الوہاب کو عالمِ بیعتِ سنت فرماتے ہیں اور رسالہ
 توحید نجدی کا اور تقویۃ الایمان باہم بہت موافق ہیں اگرچہ اس شائبہ
 کے اور سبکی طرف نسبت کے گئے تو چند ان قباحیت نہیں ہے اور یہ نسبت
 تمام عالم میں مشہور ہو گئے ہے کہ ایسے لوگوں کو دہابی کہتے ہیں بخلاتِ لہابیہ
 کے کہ آپ نے مولانا کو بتایا کہ لہابیہ کو نکر فرمایا تھا بہت شعلہ آگ کو کہتے
 ہیں تو شاید آپ نے نسبت آگ کے طرف کر کے نار می ٹھسرایا یا ابولسب کی
 طرف نسبت کر کے لہابیہ لکھا ہے تو آپ سے پوچھتے ہیں کہ مقتضائے اسلام
 اور ایمان کا یہی ہے کہ ایسے مسلمان و بندِ ارشدی پر میر گارہ کی طرف ایسی نسبت کی
 جائے آپ کے نزدیک شاید تقویۃ الایمان کا جواب لکھنا موجبِ سلبِ ایمان ہی
 یا دہاب کہی سے ایمان سلب ہو جاتا ہے خیر اس کا ہم جواب نہیں کہتے
 اسکو حوالہ بخدا کرتے ہیں اس کا فیصلہ قیامت کے دن بحضورِ خداوندِ عالم
 کی ہو جائیگا نہ آشکو شی و مستفی الی اللہ لیکن اس قدر کہتے ہیں کہ حدیث میں
 ہے کہ مرقال لا خبیۃ یا کافر فقد یأب بہ احدھما
 اگر مستفی اس کلمہ کے جناب مولانا میں تو خیر ورنہ یہ کلمہ آپ ہی پر اولٹ
 پڑے گا انشاء اللہ تعالیٰ قولہ یہ تو فرمائیے کہ صاحبِ تقویۃ الایمان کو

الامثال نصیحا للناس. وما یعلمها الا العالمون ذرا آپ ہی
تعلیل کیجئے قولہ خدا جل جلالہ کو اپنے بندوں کی ہدایت منظور ہے یا اپنے
انشا پر داری اور وقت بیانی الخ **اقول** سبحان اللہ آپ سرمدی کا انکار کرنا
میں اور انتاب پر خاک ڈالتے ہیں حق تعالیٰ کو بندوں کی ہدایت منظور ہے
اور ساتھ آگے اعجاز سن کو دین کے ساتھ فصاحت اور بلاغت کے واسطے اللہ
سبحہ و حضرت کے اور اثبات نبوت کے منظور ہے یہاں تک کہ واسطے
تعبیر کے حکم ہوا فان تو لبسورۃ مثلاً اور باوجود دعویٰ فصاحت اور بلاغت کے
ایک چھوٹے کسورہ کے برابر کلام نہ بنا سکے اور حشر ان شریف کا منقذ اور حشر
ہونا اور اعجاز اور اطناب اور انشا پر داری اور مجاز اور اشارت اور دلالات
اور کنایہ کے اور وقت مشکل اور مجمل کے نہیں ہو جتے آپ کو فقط ایک آیت
قرآن شریف کی خوب یاد ہو گئی ہے ولقد انزلنا الیک ایات
بنیات اور یاقی تہان مجید زراوش ہو گیا **چون** حزن ایہ سہر
پیشید شد صد حجاب از دل بسوس دید شد **۱** قولہ حب لایہ تو فرماؤ
کہ اس مقام پر حضرت موسیٰ علیہ السلام کے قصہ کو کیا نسبت ہے **اقول**
آپ کو اس قصہ کی مناسبت اب تک معلوم نہ ہوئی وہی شل ہے کہ ایک شخص نے
یوسف زلیخا شن کیا یہ پوچھنے لگا کہ زلیخا زن بود یا مرد حضرت سلامت
حضرت موسیٰ کے قصہ کی یہ مناسبت ہے کہ حق تعالیٰ نے حضرت کو علم لای
عطا کیا تاکہ آپ است کو بزور علم لدنی کے تہان مجید سمجھا دیں اور تغیب قرآن
کی تہادین جیسا کہ حضرت خضر کو علم لدنی دیا تاکہ حضرت موسیٰ کو تعلیم کریں تو
علم لدنی واسطے تعلیم دوسروں کے عطا ہوتا ہے یہ کچھ دشوار نہیں ہے **۲**
قولہ ۲ جناب معترض صاحب اس فقر لیا یہ الخ **اقول** اگر جناب مولوی

بابت انجمن

تو شکوہ اب کچھ بحث اور گفتگو نہیں ہے مولانا نے اپنے محاورہ میں کلمہ
 بے ادبی کا پایا اسوجہ سے اعتراض کیا اور جب یہ کلمہ دہان تعلیم کا ہے تو یہ
 تقطیع اسم آپ لوگوں کو مبارک ہو اب اس میں کچھ بحث نہیں ہے پس وہ
 کلمات مولانا کے کہ جب کو آپ بے ادبی پر محمول کرتے ہیں وہ یہی شمس
 الدیاد کے محاورہ کے موافق ہے تو آپ کا اعتراض بھی محض بیجا اور بوجہ ہے
 ۵ ہندیان را اصطلاح ہند بخ + ہندیان را اصطلاح سند بخ قولہ
 صف میں آپ نے ترجمہ آیتہ و ما محمد الم یون لکھا ہے نہیں ہے محمد اب
 کس کا اقول مولانا نے جو ترجمہ آیتوں کا کیا ہے موافق ترجمہ مولوی
 عبدالقادر صاحب کے ہے وہ بھی ایسے الفاظ ترجمہ میں لائے ہیں
 تو اصل اعتراض او نہیں پر متوجہ ہوتا ہے نہ مولانا پر فلمو اینما
 قبلہ ترجمہ اھا کا ترجمہ مولوی عبدالقادر نے یہ کیا ہے سو اللہ پر شک
 تنجو جس قبلہ کی طرف تو راضی ہے اور صا کا ان محمد ادا
 احل کا ترجمہ یہ کیا ہے محمد نہیں باب کیا قولہ صف آپ نے نام مبارک
 حضرت سرور کائنات علیہ الصلوٰۃ والسلام کا لکھا اور درود دوسری نخل
 فرمایا حالانکہ حدیث شریف میں آیا ہے الم اقول آپ منہا دعویٰ اپنے
 علم منطق اور مناظرہ کا کرتے ہیں مگر اس تحریر سے معلوم ہوا کہ آپ کو کچھ بھی
 علاقہ معقولات اور مشقولات سے نہیں ہے آپ کی دلیل دعویٰ سے بالکل
 شغلف ہے دعویٰ تو آپ کا بہ نسبت نہ لکھنے درود کے ہے سائنہ نام حضرت
 صلعم کے اور دلیل حدیث کے در باب ذکر کے ہے کہ جب ذکر حضرت کا ہوا
 اور درود نہ بھیجی تو بخیل ہے تو کہا لکھنا اور کہا ان ذکر ان دونوں میں فرق
 ہے اسے بانی سیرے لکھنا تسلیم ہے ہوتا ہے کاغذ پر یا تختی پر اور ذکر ان

مجتہد مسلم الاجتہاد کس نے لکھا ہے **اقول** یہ کیا ضرور ہے کہ جب یہ لقب
 لکھا جائے تب ہی مجتہد ہونا ثابت ہوا وگے مقلدین اور ان کے ساتھ ایسے اعتقاد کو
 ہیں بلکہ اس سے زیادہ پیغمبر کے برابر بوجہ ہیں کہ حدیث پیغمبر میں تو کلام کر
 میں لیکن تقویۃ الایمان پر اجماع میں باعث کفر جانتے ہیں جیسا آپکا حال
 ہے بلکہ جیسا فقیران مدارید حضرت شاہ مدار سے اور سالاریہ حضرت مسعود
 سالار غازی سے اعتقاد رکھتے ہیں ایسا اعتقاد صاحب تقویۃ الایمان کے
 مقلدون کا ہے اور اس فرقہ کی کوئی کتاب اصول اور نسخہ مد و غیرہ کے ہو تو
 اور سن نشان دین یہہ مذہب تو ایک نئے اصل حادث ہوا ہے ان میں کتاب
 کھان ہے ایک کتاب جدید تقویۃ الایمان اور دوسرے صراط مستقیم اور دیگر
 کتاب التوحید نجدی کی ہے اعتصام السنۃ مولوی جہاد کی ہے اس طرح تین
 چار کتاب ادین اس زمانہ میں القبت ملی اور یو پائی تالیف ہوتے ہیں اور اس
 فرقہ کے کچھ اصابت ہو تو کتاب بھی ہو لی اصل کے واسطے کتاب کہاں دعویٰ
 تو عمل حشران اور حدیث کا سے حالانکہ کوئی عمل موافق اسکے نہیں ہے اور
 باقی کتاب میں مذہب ائمہ اربعہ اور کتب کلامیہ کو اہل اس فرقہ کی مثل قصہ اور افسانہ
 کے سمجھتے ہیں **قولہ** صاحب تقویۃ الایمان کا بالفرض اگر کوئی فرقہ ہونا تو
 اسماعیلیہ کہلاتا کہ وہ ائمہ **اقول** چونکہ صاحب تقویۃ الایمان نے طریقہ
 عبد الوہاب نجدی کے بہت پابندی کی اس واسطے مقلدین تقویۃ الایمان کہتے
 کہلاتے ہیں اور اکثر سالہ متاخرین میں اسماعیلیہ ہی نظر آتا ہے شاید آپ کے
 نظر سے دو سالہ نہیں گذرنا **قولہ** صاحب تقویۃ الایمان نے اس شہر کے
 محاورہ ہوا تو استعمال فرمایا **اقول** اگر شاخجہان آباد کا یہی محاورہ ہے اور
 محاورہ میں یہ لکھ محل تعلیم میں بولا جاتا ہے اور دہلی کے یہی فصاحت اور بلاغت

کیونکہ کشتی ایمان سے انکار آیت فراتی بمراحل دو رہے قولہ ایک پر صاحب کلمہ
 مریدین تمام سحر و امار و نوایہ ہے **اقول** اس حکایت کا اس محل پر کیا موقع
 بیان تو مذکورہ فہرہ کی بات سمجھنے کی اور ادنیٰ راہ پر چلنے کی ہے کہ ان سچ میں ایک
 حکایت بے موقع لکھ دیا ہے غرض یہ ہے کہ مولانا کی خدمت کے واسطے کوئی
 محل نہ کار نہیں کوئی بات لکھنے کچھ عیب کر دیجئے گا باندست حضرت کی ترسیع
 محالہ کا تہذیب پایا ہے قولہ حکیم خدا اور رسول کا کلام ہے اور مضامین پایا ہے
 شفا الم **اقول** اسے حق پوش باطل پوش مولانا نے تو تقسیم کیا کہ اگر حکیم حکیم
 اور سکا کلام ہے مگر گفتگو اسمیں ہے کہ وہ زبان عربیہ عجوبیان ہے عام کے
 فہم کے باہر ہے تو عام کو اس کے فائدہ نہیں ہے مگر بواسطہ علماء کے اسکی
 مثال ایسی ہے کہ ایک ہندی ترکی حکیم کے پاس دوا پرچہ لیا لیکن وہ مریض
 حکیم کی بات نہیں سمجھتا تو اس وقت ایک ترجمان ضرور چاہیے دونوں میں کہ
 حکیم کی بات مریض کو سمجھا دے اور میان پر ترجمان علماء میں قولہ تعجب ہی
 کہ جو مسترض صاحب فرماتے ہیں وہ خود تقویۃ الایمان میں موجود ہے **اقول**
 ہاں اس قدر فرق ہے کہ تقویۃ الایمان میں ہے کہ تزلزل عید میں باتیں بہت
 صاف ہیں انکا سمجھنا مشکل نہیں ہے اور مولانا یہ فرماتے ہیں کہ سمجھنا اس کلام کا
 سوائے علماء اور مجتہدین کے ممکن نہیں ہے خود بخود نہیں سمجھ سکتا ہی قولہ
 بہرہ ہی کہنا مناسب تھا کہ تزلزل اور حدیث کو سوائے عالم اور مجتہد کے نہیں سمجھ
 سکتا اور مجتہد میں ہوں عالم برابر زادہ میرا ہے **اقول** مولانا تو اپنے مقلد
 ہونے کا برابر اقرار کرتے ہیں آپ کے امام الباقی آپ کے نزدیک مجتہد ہیں اور
 انکا برابر زادہ ہی عالم علوم سر بہ کا نہیں ہے باوجود اسکے وہ ہی آپ کے
 فہم اور ذکا میں بہترین اور بہ نسبت آپ کے عالم میں قولہ نہ فرماتے تو کیا حضرت

ہوتا ہے وہ دونوں ایک چیز نہیں ہے ذرا ہوش کی باتیں کچھ شراب غلبہ
 ابصار ہوش نہو کہ تم کو قلم اور زبانیں فرق نہوا اور اثبات دعویٰ کے واسطے
 کوئی دوسری حدیث لاؤ تو اکتبہ آنکا شاید مدعی کسی ثبوت پر جاگزین ہو
 در نہ ہاتھ مدعا سے اوجھانا چاہئے قولہ صفہ صفہ میں احادیث متعلق
 ایمان اور صوم اور صلوٰۃ حج الی قولہ نہایت عام فہم ہیں اقول جیسا کہ
 اقسام مشکل مجمل متشابہ کنایہ مجاز تدران مجید میں ہیں حدیث میں ہی
 میں سب احادیث عام فہم نہیں انما الماء من الماء ان فی الصلوٰۃ
 لشعلا اسکتوا فی الصلوٰۃ اور مثل اسکے سبب شرح طلب ہیں قول
 حلوا مادۃ توشہ سنہ منی میں فتور پڑیگا **اقول** معلوم ہوتا ہے کہ ایکو کبھی صلوٰۃ
 مادۃ توشہ سنہ منی کا کہنا نصیب نہیں ہوا نہایت اسکے طبع رکھتے ہیں کہ باہر
 اسکا ذکر کرتے ہیں اور ان چیزوں کے کہانے پر حسد کرتے ہیں اور دندان
 طعم تیز رکھتے ہیں تو اگر آب کو ان چیزوں کی نہایت رغبت ہے تو اس
 شمعین جب کسی آپکی تشریف لائے کا اتفاق ہو کہلا جائے تو کسی دوسرے
 محتاج کو بندھنے کے آپ ہی کے پاس بھری گئے کہ جس میں آب کا نفس امارہ تدرار
 کوشہ سے اور بعض احباب کی اور ادنیٰ آبادا جدا کی عمر تو حلوا مادۃ کی کہنا نہیں
 گزری ہے آپ کو شاید نصیب نہوا قولہ صفہ اسکا جواب حضرت سے کہہ نہوسکا
 تو قیاس پر آگئے آپ نے کیا قیاس کیا جو دوسرا کر گیا **اقول** حضرت
 سلامت مثل باطن کے آپ بالکل ظاہر میں معطل البصر میں کہ نہیں دیکھنے کہ سولانا نے
 بعد اس فقرہ کے جواب دوسرے فقرہ کا تحریر تدرار یا اور مطلب قیاس کا یہ
 ہے کہ جیسا پہلے فقرہ کا مطلب ہے اسی قیاس سے دوسرے فقرہ کا مطلب ہے
 یعنی عرض اسکے اظہار بحال علما و برزگون کا اور اپنا اظہار قصور اور عجز کا

کہ تعلیم کا طریقہ ہم خفیون کا تین طور پر ہے اول تو یہ کہ جو اقل امام کلیم ہے
 جسکو صاحبین یا دوسرے علما مجتہدین فی الدہب یا فی المسائل نے ترجیح
 دیکر فتوے دیا وہ واجب العمل ہیں جیسا درالتمتار میں ہے اما نحو فعلینا
 اتباع ما رجحوا و صححوہ کما ائقوا فی حق تھم دوسرے یہ ہے
 کہ جس مسئلہ میں امام کے کوئی روایت نہیں پائی جاتی تو مجتہدین فی المسائل
 کہ مسائل قواعد اور اصول خفیہ سے استنباط کرتے ہیں اور سب عمل کرتے ہیں
 جیسا مخطاوی اور ردالتمتار حاشیہ درالتمتار میں لکھا ہے الثالثہ الطبقة
 المجتہدین فی المسائل التي لا انض فیہا عن صاحب المذہب
 ك الخصاف والی جعفر الطحاوی والی الحسن الکرخی
 وشمس الائمہ الحلوائی وشمس الائمہ السرخسی وخرالہ
 سلام البردوی وفتحنا الدیر بن اصفہان و امثالہم فانہم
 لا یقدرون علی شئ من الخالفۃ کلا فی الاصول ولا
 فی الفروع لکنہم لیستنبطوا الاحکام فی المسائل التي
 لا یصل فیہا حسب الاصول والقواعد انتھی میرے کوئی سار
 ایسا ہو کہ کتب خفیہ میں اسکا حکم نہیں پایا جاتا تو ضرورت جائز ہے کہ دوسرے
 امام کے قول پر عمل کریں جیسا کہ ردالتمتار حاشیہ درالتمتار میں ہے ذکر
 الفقہ انواللمت وثلثس النطاخر انہ اذا لم یوجد فی مذہب
 امام قول فی مسئلہ یرجع الی مذہب مالک لانہ اقرب
 المذہب الیہ پس جو امور کہ بعد زمانہ امام کے پاس گئے یا بہت اور
 کہ خاص بندہ میں یاے گئے اور حکم اسکے جواز یا ناجواز کا امام کے مروی نہیں
 ہے جیسا فاتحہ اور سب ازجمل مولد شریف و غیرہ کہ اسکو علماء حنفیہ نے مثل

بہت سی کتب میں
 مذکور ہے کہ امام
 مالک کے نزدیک
 یہ مسئلہ صحیح ہے

امام نے ہی فرمایا ہے کہ ایسا عذر بار ذکر کے خدا اور رسول کی اطاعت سے
 بار رہا **قول** یہ عذر نہ سمجھئے نہ ان کا واسطے بار نہ ہے کی اطاعت خدا
 اور رسول کے نہیں ہے بلکہ اس واسطے ہے کہ ہم قرآن اور حدیث سے استنباط
 کے مسائل نہیں نکال سکتے ہمارے واسطے یہی کافی ہے کہ ایک امام کو آیت
 اربعہ سے تعلید اور پیروی کریں **قول** آپ کو داہم ہو گیا کہ جو عبارت اس
 رسالہ کے دیکھتی ہیں **الحق اقول** فصبر جمیل واللہ المستعان علی ما
 تصفون کیا آپ کے دماغ میں کچھ خلل ہو گیا کہ سب حواس معطل ہو گئے مولانا
 اپنی تعلید کے ٹوٹنے کا خوف نفوذ الایمان رکھے عبارتوں سے نہیں رکھتے لیکن
 جس عبارت کا خوف ہے وہ پہلے سے نظر آتا ہے وہ یہ ہے کہ سب کو دن مسلمان
 اس کے عبارت سے گمراہ ہو جائیں گے اور راہ راست تعلید کے ترک کر دیں گے
 نظر آتا ہے کہ ہزاروں عام مسلمان نے تعلید کر کے گمراہ اور خود سر ہو گئے ہیں
 میں ہم تو چھٹی ساپی نہیں جانتے جہاں اصل نوکران اور حدیث پر ہے ہمیں تو
 جو مولوی اسماعیل صاحب لکھ گئے ہیں وہی جانت ہیں ایک شخص جہاد نامی
 مولوی اسماعیل کا مقلد ہے سخت جاہل ہے وہ کہتا ہے جو کوی نارنجور دہس
 وہ کافر ہو گا اس سے سود الیتب جائز ہے اور بے طلاق دے دے جو دے
 نکاح کر لیتب درست ہے سود اس طرح مسئلہ گمراہ کرنا ہے اور جبکہ جو دے
 جائز ہے بے طلاق دے شوہر کے نکاح کر لیتا ہے بے طلاق دے دیا کرتا ہے
 اور مسلمانوں سے سود لیتا ہے بتلائی یہ سب گمراہی کی جزائے نامہ اعمال میں لکھی
 جائیں گے اور یہ سب عذاب کس کے گردن پر ہو گا **قول** آپ امام صاحب کی تعلید
 تو کیا کسی مجتہد کے مقلد نہیں ہیں خلیفہ غیر مقلد ہیں دلیل اسکے یہ ہے کہ آپ
 تبرکات الواف **الحق اقول** اس مقام پر ضرور ہوا کہ پہلے ہم ایک مقدمہ ہے

اس کا جواب
 ہے کہ

اور مولانا شاہ عبدالعزیز دہلوی اور مولوی محمد محمود اللہ صاحب اور مولوی
 محمد موسیٰ صاحب اور مولوی رشید الدین خان اور مولوی فضل حق صاحب خیر آبادی
 اور سب علماء اگہنوں کے بلکہ علماء مذاہب اربعہ ساکنان بلوچہ مکہ معظمہ اور علماء مدینہ منورہ اور
 علماء نجد وغیرہ سب قائل ہیں چنانچہ استفادہ سخطہ اور مہر طبرستان حرمین شریفین کی
 موجود اور عل مسلمانان حرمین شریفین اور روم اور شام اور بلخ اور بخارا اور سب کا
 اسی پر ہے و لا کثیر علم الکمل اب عمل مولدین ہلکوں کی تامل ہے چونکہ یہاں پر ذکر تقلید کا ہے
 لہذا در باب جواز غرض اور مولد شریف کے قرآن اور حدیث سے استدلال نہیں کیا
 فقط استدلال حنفیہ مجوزین پر اقتصار کیا کہ تقلید انہی میں تقلید امام ابو حنیفہ کا
 ہے مولانا تقلید امام سے کب باہر ہیں اور جانور غیلہ کی پکار ہو گی دو صورت ہے
 اگر غیلہ اللہ کے نام پر ذبح کرنے سے ذابح کو جان دینا غیر اللہ کے واسطے مقصود ہے
 اور گوشت مقصود نہیں ہے جیسا اگر ام ضیف کے واسطے ذبح کیا یا بتون کے نام پر
 ذبح کیا یا اون کے اوپر چڑھایا یا ابل دینے کی واسطے ذبح کیا تو اسکو ہم حرام جاننا
 ہیں جیسا کہ در مختار میں ذبحہ اگر ام ضیف کو حرام کہا ہے اور اگر جان دینا مقصود
 حرام کے واسطے ہے اور اس سے گوشت مقصود ہے جیسے کسی کی دعوت کے واسطے
 جانور ذبح کیا یا کسی بزرگ کے فاتحہ کے واسطے ذبح کیا یا ولیمہ یا عقیقہ یا قربانی
 کے واسطے ذبح کیا تو ان چیزوں پر اگر ایسا نام غیب کا کیا گیا مگر چونکہ ارادہ ہم خدا کی
 واسطے ہے اسکو حلال جانتے ہیں چنانچہ مقصود تفسیر عزیر یہ کلاہی سے اور علماء
 حنفیہ اس طرح لکھتے ہیں اور رسالہ مولوی برہان الدین صاحب دہلوی میں ایسا ہی
 لکھا ہے ہم لوگ جتنے تقلید امام کے سیطرہ باہر نہیں جاتی قولہ حالانکہ یہ ہم
 اور ہر بیت مجموعی کسی محتجب خصوصاً امام صاحب سے ہرگز ثابت نہیں اگر ہوں بیشک
 ان امور کے جواز اور عدم جواز دو نسبت مجبوری امام صاحب سے ثابت

جان خود بخود
 شریف

جان اول شریف

شیخ عبدالحق محدث دہلوی اور شاہ ولی اللہ محدث دہلوی اور مولانا شاہ
 عبدالعزیز عیسوی اور قواعد خفیہ کے مطابق اس بناط کر کے جائز یا
 جائز یا ہم قلدون کے واسطے لایق تعمیل اور تقلید الکی عین تقلید امام
 ابوحنیفہ کے ہے اس لئے کہ عالم حنفی ہیں اور قواعد حنفی سے مستنبط کیا نوآب
 آب ملاحظہ فرمائیے کہ طواف قبروں کے باب میں شاہ ولی اللہ صاحب آپ کے
 امام کی جدا مجر صاحب کشف قبور کے باب میں کتاب اتباہ میں تحریر فرماتے ہیں
 اور مولانا توطواف کے پابند نہیں ہیں فی الاتباہ پس ارتقا حنفیہ باز وہ بارہ
 اخلاص بخواند چشم بند کند و تجیر تجوید بعد ہفت کرت طواف کند و
 تجیر بخواند دعا را دست کند بعد ہر طرف پانچ بار چار بار و ہر بار
 عرس بزرگوں کے مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب آپ کے امام کی حیا اور ایستادگی
 بجا اب استغناء مولوی عبدالملکیم نجابی کے لکھا ہے اور یہ جواب شل کتاب
 مشہور ہے عبارت او سکی یہ ہے عرس بزرگان خود بخود رض و التہ
 سال بسال بمقبرہ اجتماع کردہ طعام و شیرینی تقسیم کردہ مقابلہ رادشا نصیب
 سکینہ این طعن مبنی است بر چہل احوال سطون علیہ چاکر غیر از فرا ابض شیر
 مقررہ بچکر سر رض نمیدانند آسے زیارت قبور و تبرک بقبور صالحین و ابدال
 ایشان بامداد ثواب و تلاوت قرآن و دعا و غیر تقسیم طعام و شیرینی امر حق
 و خوب است باجماع نزد علما انتہی و عین رد عرس از بواسے است کہ ان ہفت
 ذکر احوال ایشان میا شد از مار اھل بدار الثواب و ان روز کہ این امر واقع شود
 موجب فلاح و نجات است انتہی او یا سنجاب انعقاد محفل میلاد شریف
 وادو قیام و وقت ذکر و رفع کے قابل سیکڑون علماء خفیہ شل ملا علی قاری اور شیخ
 عبدالحق دہلوی اور مولانا شیخ عبدالرحیم اور مولانا شاہ ولی اللہ محدث دہلوی

باز مولانا

باز مولانا

صاحب کی چار دلیل ہیں اول مسلمان دوسرے حدیث تیسرے اجماع چوتھے
 فیاس اور یحقات اور کلمۃ تفسیر علماء جانتے ہیں چنانچہ ہدایہ اور عینی اور مواب
 الرحمن اور یہی اس قسم کے کتابین فقہ کی ہیں کہ اوہیں مسائل کو معہ دلیل کے
 جانتے ہیں اور ہمیشہ سے مسائل امام کے چہان اور تحقیق سے چلے آتے ہیں چنانچہ
 رد المحتار حاشیہ رد المحتار میں ہے کہ روایت کیا امام ابو جعفر شہر آبادی نے
 شفیق یحییٰ سے تحقیق وہ کہتے ہیں کہ تھے امام ابو حنیفہ نہیں دیکھ کر تھے تو کوئی
 مسئلہ علم میں نہ تھا کہ جمع ہوئے تھے ان کے اصحاب اور سپر اور امام منقذ
 کرتے تھے اور سپر مجلس پس جب سب اصحاب متفق ہوتے تھے اس کے موافقت پر
 واسطے شریعت کے تو امام فرماتے تھے ابو یوسف کو یا غیرہ اسکے کو کہہ کر
 اس مسئلہ کو غلام نے باب میں ایسی ہیج میزان امام شعرانی قدس سرہ کے اور سند
 بخاری میں ہے کہ تحقیق امام جمع ہوئے ساتھ اسکے بزرگ اصحاب اسکے اہل
 اور افضل اور نیرین چالیس تھے کہ وہ تحقیق پہونچے حد اجتناد کو پس مقرب کیا
 اور کو اور نزدیک کیا اور کو امام نے پس جب کوئی واقعہ ہوتا تو امام اپنے
 اصحاب سے مشورہ کرتے بعد مناظرہ کے اور گفتگو کرتے اور ان سے سوال کرتے
 پس سنتی جو ان کے پاس اخبار اور آثار ہوتے اور سنتے جو امام کے پاس
 ہوتا اور مناظرہ کرتے ایک مہینہ یا زیادہ یہاں تک کہ تسرار پانا آخر قول کو
 پس لگتے اور کو ابو یوسف یہاں تک کہ ثابت ہوتا اصول اور اس طریقہ
 شوری کے نہ یہ کہ امام آپ تنہا سلیہ بیان کرتے عیا دوسری آئینہ
 دستور تھا اور پھر اس طرح قرآن بعد قرن علماء اور مجتہدین محققین کرتے چلے آئے
 جو سند موافق کتاب اور سنت کے پایا اور کو سفی بہ گردانا اس واسطے ذخیرہ
 میں لکھا ہے واہنا نخرج فعلینا اتباع مارحجۃ و صحیح ابی سقلین

یہاں جو صحیح
 قول شریف ہے

جنہیں ہے اس وجہ سے کہ زمانہ امام بن ہبہ اسور اس سبب مجموعی کے ساتھ نہیں
 پائی گئی لیکن علماء حنفیہ کئے قرآن اور حدیث سے اس بناط کر کے جائز رکھا تو ان علماء
 جائز کہنا گویا امام کا جائز کہنا ہے اس واسطے اس بناط اسکا موافق اصول
 حنفیہ کے ہے اس قسم کے اسور سیکڑوں میں کہ امام کے مروی نہیں ہے لیکن
 علماء نے موافق اصول حنفیہ کا استنباط کیا ہے اور اس پر عمل کرنا عین تقلید امام
 کی جانتے ہیں اصل یہ کہ آپ کو علم اصول اور فقہ سے سرگزاگا ہی نہیں ہے اور محض
 میں ماسی وجہ سے ایسی خبرات فر فرحات بی علمی سے کہا کرتے ہیں۔ المرید علی
 قول صدقہ یہ تو فرماتے کہ آپ نے امام اعظم کی تقلید ادائے کہنے سے یاد ہے
 کہنے! یعنی اسے کیا دن کا کہنا تو سرگز ثابت ہوگا **اقول** امام اعظم کا یہ
 کہنا کہ تم لوگ میری تقلید کرو یہ تو ثابت ہوگا اس واسطے کہ جو بزرگ دین کے
 میں اپنی پیشوائی کے طالب نہیں ہوتے جیسا خلافت اور قضا وغیرہ ہے بلکہ ان
 اسور سے انکار کرتے ہیں جب انکو مسلمان یا حاکم وقت ہو جیسے اسور پر مقرر
 کرتا ہے تو بلا جاہی قبول اس سرایتے ہیں چنانچہ امام صاحب دنیا سے وفات کو گئے
 اور قیام اور تکلیف گوارا فرمایا لیکن عہدہ قضا قبول کیا پھر انکو کیا غرض ہے کہ وہ
 کو اپنی تقلید کے طرف دعوت کریں لیکن قول تقلید شخصی کسی کے موالید امام سے ثابت
 ہے چنانچہ آگے بیان اثبات تقلید مجتہد معین میں ہم بیان کر چکے کہ ائمہ ثلاثہ سے
 حکم تقلید شخصی کا ثابت ہے **قولہ** صفحہ وہ خود فرماتے ہیں کہ حرام ہے میری
 قول پر عمل کرنا جب تک اس کے دلیل معلوم کرے **اقول** امام صاحب میں ایسی
 ہے دیانت اور امانت اور فواضع اور تدبیر تاکہ ایسا فرماتے اور اپنے اجتہاد پر
 دوسروں کے عمل کے واسطے اعتقاد کیا لیکن بقصدہ تعالیٰ نے متقدمین امام کی دلیل
 امام بخوبی جانتے ہیں اجمالاً اور تفضیلاً اجمالاً تو عالم اور عامی سبھی جانتے ہیں کہ امام

بیان امام بن ہبہ
 میں شخصی

صاحب فہم ہو گیا کہ بالکل ستران اور حدیث کا اور اجماع اور قیاس کا
 ہر ہو گیا اور امام ابو حنیفہ بن گیا یہاں تک کہ اوسکو تقلید غریبی حرام
 ہو گئی وہ واسے حضرت سلاست و زاموش کی دوا کیجئے اگر آپ کو اس
 مسئلہ مادہ فہم کا نہ تھا تو کسواسطے جواب لکھنے کی تکلیف فرمائی اپنے بغیر احباب
 اس امر کو رہنے دیتے جس طرح ہوتا وہ بیچارہ بک ہو نک لیتا آپ نے جواب
 کیا لکھا اپنی قلعی کہو لایس آپ کے قاعدہ سے یہ بات لازم آتی ہے کہ شخص
 اپنے رائے سے اتباع پیغمبر کی کرے وہ خود پیغمبر ہو جائے اور اوسکو ہر اتباع
 پیغمبر کی ضرورت نہ ہے اسقدر رائے سے مرتبہ پیغمبری کا حاصل ہو جائے بہر
 حال اگر وہ سکر کے کہنے سے تقلید کیا یا اپنی رائے سے تقلید کیا تو وہ تقلید
 دو امام کا نہیں ہوتا بلکہ امام اوسکا وہی ہو گا کہ جسکی تقلید سائل میں کرتا ہے اور
 اپنی رائے سے تقلید کرنے سے وہ مجتہد نہیں ہوتا کہ اوسکو تقلید غریبی حرام
 ہو جائے قولہ اور یہ بھی عنایت فرما کر لکھئے کہ ابک مجتہد معین کی تقلید کس آیت
 اور حدیث سے واجب ثابت ہوئی کیونکہ کوئی واجب بغیر حکم خدا و رسول کے
 ثابت نہیں ہو سکتا اصول کی عبارت ہے الا واجب ما دہمہ امتد در سوالہ الخ
 اقول آپ کی عبارت سے مفہوم ہوتا ہے کہ واجب فقط آیت اور حدیث
 سے ثابت ہوتا ہے اور اجماع اور قیاس سے نہیں ثابت ہوتا۔ یہ حالانکہ
 ہر ایمین لکھا ہے فرضیت نماز اور روزہ اور زکوٰۃ کی اجماع سے ثابت ہے
 یہاں تک سکر اوسکا کا فر ہے اگر فرضیت تینوں رکن کی کتاب اور
 سنت ثابت ہے لیکن اجماع کو اگر ثبوت فرضیت میں دخل نہوتا تو
 صاحب ہاؤ کیوں اجماع کی طرف نسبت کرتے اور قیاس سے بھی فرضیت اور
 وجوب ثابت ہوتا ہے چنانچہ تعین مسیح ربیع واسرہ کے اور دائرہ ہی کے امام ابو حنیفہ

خفیہ کو حاجت تحقیق دیسل نہیں ہے بے تاہل آنکہہ مند کے ہوئے نیکی
 سڑک پر چلے جاتے ہیں اور جو لوگ کہ شکی ہیں ہمیشہ شک میں رہتے ہیں
 یہاں تک کہ انکو ایمان میں بھی شک ہو جاتا ہے اور شک فی انہ شک
 ہو کر اسی شک اور شبہ میں موتے ہیں اور کوئی تحقیق انکو نہیں حاصل ہوئے
قولہ صحت اگر دوسرے کے کہنے سے تقلید کی تو وہ شخص کے متقلد ہوئے پہر
 تقلید شخصی آپ کی کہاں رہی **اقول** سبحان انتہا آپ کے فہم اور تسلیم کی کچھ
 نہیں ہے آپ نے کس کتاب سے یہ مسئلہ اخراج کیا ہے یا اختراع طبعی
 ہے کہ اگر کسی نے کہنے سے تقلید کیا اور کسی ہی تقلید ہوئی اور وہ بھی امام ہو گیا
 اگر ایسی ہی فیاس ہے تو اگر کہنے سے کسی نے دین اسلام قبول کیا تو وہ
 ہدایت کرنے والا ہی اور سکا رسول اور پیغمبر ہو گیا وہ اسے تیری عقل اور راہ
 تیری بوجہ جس شخص نے ہدایت طرف تقلید کے کیا تو سب علم اور اجتہاد امام کا اور
 شخص ہادی میں آگیا یہاں تک کہ وہ امام بن گیا آپ جس مسئلہ پر عمل
 کریں گے دونوں کے مسئلہ پر عمل ہو گا سبحان انتہا آپ نے کہاں پڑھا ہے کہ
 اس قدر شعوبہ نہیں ہے کہ آپ ہادی اور امام میں اور راہ بتلائی والی
 اور منزل مقصود میں مندرج نہیں کرتے بلکہ جو شخص کسی کو بتا دے کہ دہلی اور ہرم
 سے اور ہر جاؤ تو وہ خود ہی دہلی ہو جاوے گا غریب میرے ذرا سمجھو اور جوش کر دو
 جس شخص نے تقلید کرنے امام کو کہا وہ ہادی ہو ا طرف تقلید کے اور جسکی تقلید
 کی وہ امام اور پیشوا ہوا ہدایت کرنے سے یہ نہیں لازم آتا کہ اسکا ہی متقلد
 ہو جائے اور تقلید شخصی جاتی رہے **قولہ صحت** اور اگر اپنی رائے سے تقلید کی
 تو آپ خود صاحب فہم تھے پر تقلید آپ پر تسلیم ہونے **اقول** سبحان انتہا
 کیا آپ کی سمجھ ہے جس نے اپنی رائے سے تقلید کیا تو خود بخود اس راہ کی

پیجا رسول ملائکہ کو انکو پیر بلکہ سینے پیجا بشر کو وحی کی ہم نے اونپر پس اگر ہمیں
 شک ہی تو پوچھو اہل ذکر سے کہ مراد اوس سے اہل کتاب ہیں اگر نہیں جانتے ہو
 تم اسواسطے کہ علماء یہود اور نصاریٰ سے سن کر نہیں اس امر کے کہ رسول اللہ
 سے ہو اگرچہ سن کر ہیں نبوت محمد رسول اللہ صلعم کے بشارکت مشرکین کے
 اس لئے کہ وہ قریب ترین تصدیقین میں ادن سے کہ جو ایمان لائے تھے لیکن
 تو یک محققین علماء اصول کے اعتبار واسطے لفظ کی ہے نہ واسطے خصوص
 مورد کے پس اس آیت کریمہ سے اگرچہ واسطے رفع مشبہ مشرکین کے محل
 خاص میں نازل ہوئی الا بتقصائے عموم لفظ کے کہ وہ سوال کرنا ہے وقت عدم
 علم امر دین کے اوسکے واقفین سے یہ حکم مستنبط ہوا کہ جسوقت مسلمان کو کوئی
 امر دین کا نہ معلوم ہو تو علماء مجتہدین اور ماہرین کے طرف رجوع کرے اور
 سیکھے گا فی البیضاء وی فی الایہ لیسئل علی وجوب المراجعة الی العلماء فیما
 لا یعلم انہی اور سیکھنا عامی کا مسائل مستنبط کو مجتہدین سے نہوگا مگر بطور تقلید
 کے یعنی بان لینا قول غیر کا بغیر معرفت دلیل کے اس لئے کہ عامی کو ذریت
 قائمہ اور معرفت دلیل کے نہیں ہے اس وجہ سے سمجھو وہی نے عقد النہی
 میں لکھا ہے و دلیل وجوب تقلید غیر المجتہد مجتہدین
 تعالیٰ فاسئلوا اہل الذکر ان یمتثلوا بقولہ
 اس طرح دو سکھ علماء اصول سے لکھا ہے اور امام ابو النعمان ترمذی نے معنی
 اس آیت کے تاویلات میں یہ بیان فرمائیے ای سئلوا اہل الذکر
 وقلدوہم ای ان کان لا حد من التقلید فقلدواہل
 الذکر واسئلوا عنہم فانہم یعلمون الذکر
 پس اس آیت سے وجوب تقلید مطلق کا ثابت ہوا اب بیان تقلید شخصی کا

قیاس سے استکیات اور اصولین کا یہ مطلب ہے کہ جب اجماع اور قیاس
 شران اور حدیث سے ثابت ہوا تو جوام کہ اجماع اور قیاس سے ثابت ہوا
 اور کثرت بھی شران اور حدیث سے ہوا جو آپ مولانا سے ثبوت نقلیہ مجتہد
 معین کا قرآن اور حدیث سے طلب کرنے ہیں تو ہمارے واسطے اس کے
 ثبوت کی کچھ حاجت نہیں ہے اس واسطے کہ ہم لوگ تقلیدین ہیں اور مسئلہ کے
 واسطے قول امام کا یا علماء تقلیدین خفیہ کا کفایت کرتا ہے اور جب ہم بموجب
 آیت فاسئلوا اهل الذکر ان کنتم لا تعلمون
 کے تقلیدین ہوئے تو مسئلہ تعلید شخصی میں ہمارے یہاں ہر علماء کا
 وافی اور کافی ہے لیکن آپ چونکہ سائل و دلیل تعلید شخصی کے قرآن اور حدیث
 سے ہیں تو بموجب اسکے واما السائل فلا تنہم اور گراہ کو ہدایت کرنا ہے تو اس
 ہم اثبات اسکا شران اور حدیث سے ہی کرتے ہیں آپ تسلیم نہ فرمائیے
 انکریں و ما علینا البلاغ ہمارا کام کہہنا ہے یا روایہ کے حاملوں کو
 یا نہا نو لیکن ہمارا اختیار یہ طور تھا آپ نے ملکوڑی کیا ہے وہی ہمارا ناسا
 اس مقام پر اب کلام بطول کیجنا ہے لیکن خدا آپ کو ہدایت دے کہ آپ
 دلیل شران اور حدیث کو تسلیم کریں اور چاہ فضالت غیر تقلیدی سے نکلیں
 آپ بگوش بگوش سنئے کہ تعلید مجتہد معین کی کہ اسکو تعلید شخصی کہتے ہیں
 چنانچہ ثابت ہوتی ہے اول تو یہ آیت فاسئلوا اهل الذکر
 ان کنتم لا تعلمون یعنی سوال کرو تم اہل ذکر سے اگر نہیں جانتے
 فقہ و امام کی یوں ہے تفسیر کبیر اور تفسیر امام بغوی میں ہر چند شان تفرق
 اس آیت کریمہ کا یہ لکھا ہے کہ یہ آیت جواب ہر اس سوال کا کہ کا قریب
 اور ہر دو اور نصاریٰ کہتے تھے کہ میں نے محمد مگر بشر مثل ہمارے مفسود یہ کہ نہیں

ایک نسخہ
 از کتاب

کئے گئے ہیں اور ان کے اجتہاد پر اجماع است کا ہے اس وجہ سے تقلید بجماع
 امت ائمہ اربعہ میں منحصر ہو گئے چنانچہ بیان حضرت تقلید کا ائمہ اربعہ میں مشروع کا کتب
 اصول اور فقہ میں جیسا نور الانوار اور اشباہ و نظائر اور مسلم الثبوت اور نہایت لطیف
 در اصفاف وغیرہ میں مشروعاً بیان کیا ہے باقی تقلید شخصی ایک کے ان جابرین
 سے ابتدا واجب ہی جسکو چاہے اختیار کرے چار و اہل ذکر میں لیکن بعد اختیار
 ایک کے او سکوترک کر دینا اور کسی ساتھ تقلید مختص ہو جائیگی اس واسطے کہ جس امام کی
 تقلید ابتداء اختیار کیا ہے اگر اعتقاد مقلدین وہی افضل ہے تو اویسی تقلید
 شہین ہوئی اس لئے کہ افضل کو ترک کر کے مفضول کے تقلید جائز نہیں ہے جیسا کہ
 ہدایہ میں موصیث کے لکھا ہے وینبغي للمقلدان یختاروا من الاجتہاد
 والاولیٰ یعقوله علیہ السلام من قبل ان یسألوا عملاً وینوی
 من هو اولى منه فقد خاف الله ورسوله وجماعه
 المسلمین اگر اعتقاد مساویہ کا ہے کہ چار عوالم اور اجتہاد میں برابر ہیں
 تو بعد اختیار ایک کے او سکوترک کر کے دوسرے کو اختیار کرنا ترجیح بلا مرجح
 ہے اور اگر مقلد ابتداء ارادہ کرے کہ میں دو یا تین یا چار کی تقلید کروں تو مسائل متفق
 علیہا میں جس میں سب کا اتفاق ہے کچھ حرج نہیں ہے اور مسائل مختلف فیہا میں
 دو تین اور زیادہ کے تقلید نہیں کر سکتا کہ عمل بالصدیق اور اضداد محال ہے
 اگر کوئی کہے کہ ہم بعض مسائل میں ایک کے اور بعض میں دوسرے کے تقلید
 کریں گے تو ہم جواب دیں گے کہ تخصیص عمل بعض مسائل کے بعض مجتہد کے ساتھ
 توایت اور حدیث میں مذکور نہیں ہے پس یہ تخصیص بلا تخصیص اور ترجیح بلا مرجح
 ہے اگر کوئی کہے کہ محض اور مرجح دلیل ہے جس سند میں جس امام کی دلیل قوی
 اور مطابق کتاب اور سنت کے ہوں گے او س پر عمل کریں گے تقلید شخصی کی کسب

یہ ہے کہ لفظ اہل کے واسطے واحدا و جمع کی ہے بکذا فی القاموس پس
 بنظر جمع ہونے کے یہ لفظ عام ہے شامل ہے مجموعہ افراد کو اور لفظ
 واحد کے تخصیص اور سکے ایک تک جائز ہے مثل لفظ طایفہ کے کہ وہ واحد
 اور جمع کے واسطے ہے اور اسکی تخصیص واحد تک درست ہے کیا فی التلویح
 انہ اسحر الواحد فما فوقہ کما فسرہ ابن عباس ومقصود العنق
 انما لیست للجمع کما لفظ بل بمنزلة الفرد فتخصیصہا
 الی الواحد پس اہل ذکر ہے جمع علماء است ارادہ کرے یعنی جمیع علماء کی
 تعلید کرو نہ تکلیف الا لطف ان لازم آوے گے اسواسطے کہ عامی عازم تعلید
 تعلید جمیع علماء عالم کی اور رجوع طرف بہر مجتہد اور اہل علم کے یگبار کی خواہ بطور
 بدل کے ممکن نہیں ہے پس اتشال امر جو مقصود ہے نہیں ہو سکتا لا تخلف لفظ
 الا و سبب اس ضرور ہوا کہ اہل ذکر کے تخصیص کیجائے اور ظاہر انحصار استمرار
 عقل ہے اس وجہ کے کہ تعلید جملہ علماء عالم کی محال ہے جیسا کہ تخصیص
 عقل کے ساتھ تو فہم میں لکھا ہے فصر العام علی بعض ما یناولہ
 لا یخلو من ان یکون بغیر مستقل وهو الاستثاء والشرط
 والصفة والغایۃ او مستقل وهو التخصیص وهو ما
 بالکلام وغیر وہو ما بہ العقل یخو خالق کل شیء
 یعلم ضرورتہ ان للہ تعالیٰ مخصوص منہ وتخصیص الصبی
 والمجنون من خطایات الشرع من ہذا القبیل انتہی پس تمام
 جمیع اہل الذکر مراد نہیں ہو سکتے بوجہ استمرار ام محال کے بلکہ بعض اہل ذکر مراد
 ہیں وہ کون کتا یہ اربعہ ہیں اسواسطے کہ یہ چارہ و امام مجتہدین دین کے
 ہیں اور انکے مذاہب تدریج ہیں اور سب مسائل کلیہ اور جزئیہ بدلائل بیان

ہن پیر یا گلہ بکری کے کہ لیتا ہے چھوٹی چھوٹی کو اور دوزر رہنے والی
 کو اور کنارہ رہنے والی کو خبردار بچو تم اس جنگوں سے کہ
 جبین بہت راہین جمع ہوئیں اور متفرق ہوئیں اور لازم پکڑو تم
 جماعت کو اور عامہ جماعت کو اس حدیث سے دو بات ثابت ہو
 نفی اتباع اور تقلید متعدد کی اور ایما طرف وجوب تقلید شخصی کے
 اس واسطے کہ جماعت عامہ مومنین کے عرب عجم سب تقلید شخصی کرتے
 ہیں پیسری آیت انما السنۃ زیادۃ فی الکفر یضیل بہ الذین کفرو
 یخلو نہ عاماد یجر مو نہ عاماً یعنی سوا اسکے نہیں ہے کہ تقدیم
 اور تاخیر مہینہ حرام کے زیادتی ہے کفر میں گمراہی میں پڑنے میں
 ساتھ اس کے وہ لوگ کہ کفر کیا حلال کرتے ہیں ماہ حرام کو
 ایک سال اور حرام کرتے ہیں ایک سال مہینہ حرام کے
 چار میں رجب اور ذیقعد اور ذی الحجہ اور محرم اس میں اگر کسی
 منوع ہے کفار قریش ہی ماہ حرام میں نہ لڑتے تھے لیکن
 ایک گمراہی یہ لگالی تھی کہ آپس میں لڑتے اس میں آجاتا ماہ
 حرام اس کو ہٹا دیتے کہتے ابکے برس صفر پہلے آیا محرم
 پیچھے آوے گا تو ماہ حرام میں لڑتے پس اس آیت سے باشارہ
 نفی التزاماً تقلید شخصی ثابت ہوئی اس وجہ سے کہ در صورت تعدد
 تقلید کے ایک ہی چیز کو بہ ہوا و نفسانی موافق مذہب جنفی کے
 حرام اور موافق مذہب شافعی کے حلال جانے کا اور یہ فعل کفار کا
 ہے پس حلال کو ہمیشہ حلال و حرام کو ہمیشہ حرام جانے ورنہ گمراہی
 میں پڑیگا اور در باب تقلید شخصی کے حدیث ہدایہ معہ عبارت ہدایہ اور

ضرورت ہے ہم گنہگار کہ چھٹنوں خود مسائل کو بدلائل مقلدین سے اور ہر مسئلہ کی دلیل
 سے بخوبی واقف ہے وہ تو خود محبت ہو گا اور سکو تقلید کی کیا حاجت ہے پیمان
 کلام مقلدین میں ہے کہ مسائل کو بدلائل نہیں جانتا اور قول مجتہد کو بلا معرفت
 دلیل کے تسلیم کرتا ہے پس مقلد عمل کر گیا بعض مسائل بعض بعض امام پر مگر
 اتباع شہوانی اور ہوا نفسانی کے اور حق تعالیٰ فرماتا ہے و ما اضل
 من اتباع هوا بغیر ہدی من اللہ فثبت التقليد الشخصی
 بغیر المجتہد و سہ آیت وار **هذ اصراط مستقیم** کا متبع
 یعنی یہ مذکور راہ میری ہے سبھی پس پیروی کرو اسکی فائدہ ہے کہ اشارہ ہوتا
 طرف حسین شخص کے پس معلوم ہوا کہ راہ حسین اور شخص راہ خدا کی ہے اور سبکی
 پیروی واجب ہے اور جو راہ غیر حسین ہے اور قرار اسکا ایک امر نہیں ہے
 وہ راہ خدا کی نہیں ہے **ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم** عن سبیلہ
 یعنی اور مت پیروی کرو تم بہت راہوں کے پس جدا کر دی گئی یہ پیروی نگو اور سبکی
 راہ سے تغیر ملائین میں اسکے معنی یہ لکھی ہیں **ولا تتبعوا السبل** الطرف
 الخافض یعنی پیروی نگو طمع مخالف کے جیسا مذہب حنفی اور شافعی
 وغیرہ دونوں کو مسائل فرعیہ میں کہ باخود یا مخالف ہیں تقلید میں جمع کرو
 کہ بوجہ منافات کے راہ حق کے تفرق ہو جائیگا اور موافق اس آیت کے
 حدیث مشکوٰۃ شریف میں وارد ہے **عن معاذ بن جبل قال قال**
رسول الله صلعم ان الشيطان ذئب لالاسان كذاب
الغمر ياخذ الشاذة والقاصية والملاحية واياكم والشعاب
وعليكم بالجماعة والعامية رواه احمد یعنی معاذ بن جبل
 مروی ہے کہ کہا کہ نسا یا رسول اللہ صلعم نے کہ تحقیق شیطان بہیرا انسان کا ہے

اقول شیطان نے اس شبہ سے کہ سلسلہ روایات فقہ کا امام تک
 مرفوع نہیں ہے اکثر لاذہبوں کی راہ ماری ہے اور حال یہ کہ ان
 بیچاروں کو حسم نہیں ہے اس وجہ سے چاہ منکالت میں پڑی
 ہوئی ہیں ذرا آپ درمختار اور طحاوی اور رد المحتار حاشیہ
 در المختار کو ملاحظہ فرمائے کہ اوسمین سلسلہ کل روایات حنفیہ
 کا اپنے سے امام ابو حنیفہ تک اور امام سے آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم تک اور آنحضرت سے حق تعالیٰ تک پہنچا یا اور مکہ معظمہ
 میں تشریف لیجائیے کہ وہاں کتب فقہ مثل ہدایہ اور کفایہ
 اور جامع صغیر وغیرہ سب کے اسناد امام تک موجود ہیں اوسی ضمن
 میں روایات تقلید کے بھی امام تک مرفوع ہے اب اس مختصر رسالہ
 میں اگر روایات تقلید کے اسناد لکھیں تو یہ رسالہ دفتر ہو جائے
 اگر آپ کو تحقیق اسکی منظور ہے کتب مذکور کو ملاحظہ فرماوین اور
 در المختار رکہ اوسکے روایات مرفوع ہے امام تک اوسمین لکھا ہے
 واما المقلد فلا یفقد قضاءہ بخلاف مذہبہ کما فی
 القندہ اور در باب تقلید شخصی کے قول صاحبین کا مفتی یہ ہے
 اوسکو دیکھئے کما فی شرح الوہبانیۃ قضی من لیس مجتہداً حنفیہ
 زمانہ بخلاف مذہبہ عامداً لا ینفد اتفاقاً لکذا انا سیاعد
 ہما فی ثبوت الحقایق شرح کنز الدقائق ولو قفی القاضی المقلد
 امر مجتہد منہ علی خلاف مذہبہ عالمایان مذہب امامہ
 بخلاف ذلک لا ینفد عند محمد والبولیوسف وعن الامام
 روایتان والفقوی علی قول صاحبہ انتہی اب آپ روایات

۵۵
 یہ روایات
 حنفیہ
 ہیں
 جو
 امام
 تک
 مرفوع
 ہیں

گذرے دوسری حدیث مشکوٰۃ شریف میں ہے عن عروۃ قال سمعت رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول من اتاکم و امرکم جمیع علی رجل واحد
 یرید ان یشیق عصاکم او یفہق جماعتکم فاقتلوہ سواہ مسلم
 یعنی روایت ہے عروۃ سے کہ کما سانیئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرماتے جو شخص آوے تمہارے پاس اوس حال میں کہ امر دین کا مجمع
 ہو ایک مرد پر اور حال یہ کہ وہ شخص ارادہ کرے کہ چیرے لاشی تمہاری
 کو یعنی تمہاری جماعت کو متفرق کر دے یا جدائی ڈالی تمہاری جماعت
 میں پس مار ڈالو اسکو نقل کی یہ مسلم نے اس حدیث سے صیاف
 ظاہر ہے کہ اطاعت اور تقلید ایک ہے امام کی جبر ہے اور جو شخص کہ
 ارادہ تفریق جماعت کا کرے جیسا کہ لا مذہب ہیں چاہتے ہیں جماعت
 تقلید میں ائمہ اربعہ میں تفرقہ ڈالیں واجب القتل ہیں اب درباب
 تقلید شخصی کے قول امام ابو حنیفہ اور صاحبین کا بگوش دل سنئے۔
 فی اللغایہ ان المفتی یعنی ان یکون محم یوخذ عنہ الفقہ
 ویعتمد علیہ فی البلدہ فی الفتوی وان کان المفتی اخطا
 فی ذلک ولا یعتبر بغیرہ لہذا مروی الحسن عن ابی
 حنفہ وابن رستم عن محمد و بشیر عن ابی یوسف اس علی
 سے صاف ظاہر ہے کہ جو مفتی صفات مذکورہ کے ساتھ پایا جائے گا اور
 تقلید واجب ہے اور غیر کی تقلید نہ کی جائیگی پس یہی تقلید شخصی
 ہوئی کہ ائمہ ثلاثہ سے مروی ہے قولہ اور یاد رکھے کہ جو کوئی بالفرض
 وجوب تقلید شخصی کے دلیل لا دین گے تو سلسلہ اوسکا حضرت امام
 اہل پہو پچا نا پڑے گا پھر اویں وقت دائرہ ہی اور فکر کام کر لیا نہ

بیان تقلید شخصی کا حدیث

اس حدیث سے ظاہر ہے کہ جو شخص جماعت کو متفرق کر دے یا جدائی ڈالی تمہاری جماعت میں پس مار ڈالو اسکو نقل کی یہ مسلم نے اس حدیث سے صیاف ظاہر ہے کہ اطاعت اور تقلید ایک ہے امام کی جبر ہے اور جو شخص کہ ارادہ تفریق جماعت کا کرے جیسا کہ لا مذہب ہیں چاہتے ہیں جماعت تقلید میں ائمہ اربعہ میں تفرقہ ڈالیں واجب القتل ہیں اب درباب تقلید شخصی کے قول امام ابو حنیفہ اور صاحبین کا بگوش دل سنئے۔ فی اللغایہ ان المفتی یعنی ان یکون محم یوخذ عنہ الفقہ ویعتمد علیہ فی البلدہ فی الفتوی وان کان المفتی اخطا فی ذلک ولا یعتبر بغیرہ لہذا مروی الحسن عن ابی حنفہ وابن رستم عن محمد و بشیر عن ابی یوسف اس علی سے صاف ظاہر ہے کہ جو مفتی صفات مذکورہ کے ساتھ پایا جائے گا اور تقلید واجب ہے اور غیر کی تقلید نہ کی جائیگی پس یہی تقلید شخصی ہوئی کہ ائمہ ثلاثہ سے مروی ہے قولہ اور یاد رکھے کہ جو کوئی بالفرض وجوب تقلید شخصی کے دلیل لا دین گے تو سلسلہ اوسکا حضرت امام اہل پہو پچا نا پڑے گا پھر اویں وقت دائرہ ہی اور فکر کام کر لیا نہ

الزمان فهو من اهل البدعۃ والنار امام نووی نے روضہ میں لکھا ہے واما
 الاجتهاد المطلق فقالوا طرأ اختتم بالائمه الا سربا حتی اوجوا تقلید
 واحد من هؤلاء شاة ولی اللہ محدث دہلوی نے عقد المجید میں لکھا ہے
 وقطع الکراہی انہ یحب علی العامی ان یلتزم مذہبا معنی جامع
 الرموز میں ہے واعلم ان من جعل الحق منقادا کالمعتزله اثبت للعامی
 الخیار فی الاخذ من کل مذہب لہو اوہ ومن جعل الحق واحدا
 لعلما اتا التزم للعامی اما ما واحد الکما فی الکشف فی مسائلہ
 التزجیم فی محبت التسمیع لا خیر ان یكون حنفیا فی بعض المسائل شاة
 فی البعض کما عرف طحاوی کے شروع میں لکھا ہے ان الوہابیین و احد لعینہ و
 انہ لا یجوز تقلید ما زاد علی الواحد بحیث یكون حنفیا و حنبلیا فی ان واحد
 کما هو الواقع الان من بعض الناس علامہ عبد الکریم نے مل اور نخل میں
 الا ان علماء الفرقین لم یجوزوا ان یاخذ العامی الخفی الا بمذہب
 الی حنیفہ والعامی الشفحوی الا بمذہب اشافعی انتھی میں وجوب تقلید
 شخصی کے ساتھ آپ کے دو بخوبی کیا اگر باہمی آپ ی سیری ہوئی ہو تو کتا
 انتہا الحق تالیف علامہ و ہر فرامہ عصر مولوی ارشاد حسین صاحب حق کے جو
 رد میں معیار الحق تصنیف مولوی نذیر حسین بشیر غیر تقلید کے ہے ملاحظہ فرما
 میں کہاں تک آپ کی سم خراشی کروں اگر دلائل وجوب تقلید شخصی کے
 دیکھنے کی زیادہ خواہش ہو تو رسالہ ہدیی فی وجوب تقلید کو کہ
 تالیف فقیر کا ہے ملاحظہ فرمائیے **قولہ** اب چندا قوال علما کے
 مخالفین کی جانب سے درباب عدم وجوب تقلید شخصی کے بطور متجا
 ہمی آپ کے پیش کرتا ہوں **اقول** اے عزیز آپ کیسے خرد دشمن

فتہا اور اصولین اور محدثین کے درباب تقلید شخصی کے جہنم انصاف دیکھ
 چنانچہ ملا علی قاری نے اپنی رسالہ میں کہ قتال کے جواب میں تالیف
 کیا ہے تحریر فرماتے ہیں بل وجب علیہ ان یلعین مذہبا من
 ہذاہ المذہب اھب اما مذہب الشافعی فی جمیع الفروع والی
 قالہ واما مذہب مالک واما مذہب لے حنفیہ وغیرہم ولیس لہ ان
 یتخل من مذہب الشافعی یاہواہ ومن مذہب ابی حنیفہ مایضرا
 بالوجوز تا ذلک لادسی ابی الحنفیہ والخروج من الضبط حاصلہ
 نفی التکلیف لان مذہب الشافعی ادا تقضی تحریم الشیء ومذہب
 ابی حنیفہ تناد باباحۃ ذلک لشیء بعینہ او عکس ذلک فھو
 ان شاء مال الی الحلال وان شاء مال الی المحرام فلا
 یتحقق الجملۃ والحرمة وفی ذلک اعدام التکلیف ابطال
 فائدتہ واستیصال قاعدتہ وذلک باطل تاج الدین سبکی نے
 جمیع الجوامع من کہا ہے وانہ یجب التزام مذہب میں معنی شرح
 جمیع الجوامع میں کہا ہے ولا یمکن انہ یحب علی العامی وغیرہ من لم تبلغ رتبۃ لا
 التزام مذہب میں من مذہب المجتہدین علامہ خطیب سر نے بدر الطابع شرح
 جمیع الجوامع میں کہا ہے ولا یمکن انہ یحب علی العامی وغیرہ من لم تبلغ رتبۃ لا یمکن
 التزام مذہب میں من مذہب المجتہدین المقررون بحجت لا ینخرم عنہ
 جمیع الاحکام بل التزام امام ذلک لہذا مذہب کہا طحاوی نے حاشیہ
 در المختار کی کتاب الذماجیر میں قال بعض المفسرین ان ہذا الطایفۃ التا
 المسماہ اہل السنۃ والجماعۃ قد اجتمعت الیوم فی المذہب اھل الا ربعة المحصون
 والمالکیون والشافعیون والحنبلیون ومن کان خارجا من ہذا لہذا مذہب ذلک

مان بقا شخصی کا احوال علماء اور اصولیہ اور عقیدہ میں ۱۱۱

مجل تو نہیں کہ بدون بیان کے اور پر عمل نہیں ہو سکتا اور یہ ہی جانتا کہ وہ
 قول امام کا جو مخالف حدیث کے ہوا یا مانا خدا و سکا کیا ہے آیا آیت یا کوئی
 دوسری حدیث ہی یا محض قیاس ہے اگر کوئی آیت یا حدیث ہے تو تقلید
 امام کی ترک نہ کرے اور اگر محض قیاس ہے تو تحقیق کرے کہ یہ حدیث امام کو
 پہنچی ہے یا نہیں اگر پہنچی ہے تو اس کو کس وجہ سے نہیں قبول کیا آیا
 اس کے نزدیک حدیث مجروح یا ماول یا معروف ظاہر سے ہے اگر یہ
 بات پائی جائے تب ہی قول امام کا ترک نہ کرے بلکہ اافی التفسیر
 الاحمدی غرض کہ جب خوب تحقیق حاصل ہو جائے کہ یہ حدیث صحیح غیر
 منسوخ غیر ماول غیر مختص ہے غیر مجروح غیر متشابہ غیر مجمل غیر مشکل
 ہے اور جانب امام میں محض رائے اور قیاس ہے تب قول امام کا
 ترک کرے اور جو اس حدیث پر عمل کرے اور مراد ان علما کے
 جسکی آپ سند لائے ہیں عمل بالحدیث اسی تحقیق کے ساتھ ہے اور یہ مراد
 نہیں کہ جیسے حدیث پاوے کسی کتاب میں دیکھ لے یا کسی سے سن لے تو
 قول امام چھوڑ کر حدیث پر عمل کرے جیسا اب لاندہوں کی رائے ہے یہ
 عمل بالحدیث نہوا بلکہ تقلید اپنے امام کی ترک کر کے دوسرے شخص کتاب
 والے کی یا جس سے سنا ہے کہ یہ حدیث ہر اسکی تقلید ہوئی جس شخص کو تحقیق
 حدیث بطور مذکور نہیں ہے وہ عامی ہے اس کو ہر گز جاز نہیں ہے کہ وہ
 قول امام کا ترک کر کے عمل بالحدیث کرے اب ہم بقابلہ اقوال علما کے
 اقوال انہیں عمل بالحدیث کے سند لاتے ہیں اور آپ کے دعویٰ کو صبا منقول
 کر کے خاک میں ملائے ہیں تقریر شرح تحریر میں ہے لیس للعاصی الاخذ لظاہر
 الحدیث بجواز کونہ مصر و فاعن طاہر منسوخا بل علیہ الرجوع فی المسائل

فہم خصم ہیں کہ ذرا خیال نہیں کرتے کہ یہ اقوال علما کے درباب عدم وجوب تقلید شخصی کے ہیں یا درباب ترک قول امام کے بمقابلہ حدیث کے وہ مسئلہ اور ہے یہ مسئلہ اور ہے مغالطہ دہی عوام کے وسط سب غلط ملط کرتے ہو اور دہو کہا دینی کو یہ تبلیغ کرتے ہو ان عبارات مذکورہ میں تو وجوب اور عدم وجوب تقلید کا ذکر ہی نہیں ہے اور مقلدین کو بمقابلہ حدیث صحیحہ غیر منسوخ غیر ماول کے ترک محض قول اور قیاس میں انکار نہیں ہے اسوجہ سے کہ تبعو اور مقلد حقو رسول خدا صلعم صاحب شریعت ہیں اور قول امام کا اسی وجہ سے اختیار کرتے ہیں کہ یہ امام قرآن اور حدیث سے استنباط اور اجتہاد کر کے بیان کرتے ہیں اور مجتہد کو پیغمبر نہیں جانتے لیکن عمل بالحدیث اور ترک قول امام کی واسطے ایک شرط ہے وہ یہ ہے کہ وہ عامل بالحدیث محقق حدیث کا ہو اور مرتبہ اجتہاد کا رکھتا ہو اور اقسام حدیث کو سمجھ سکے حکم کے جانتا ہو کہ یہ حدیث مشہور یا صحیح یا ضعیف یا مرفوع یا مرسل یا منقطع یا منسوخ ہے اور اس کے راویوں کے اسماء سے معہ عقل اور ضبط اور عدالت کے آگاہ ہو اور جانتا ہو کہ یہ حدیث منسوخ یا مختصات نبی سے تو نہیں ہے اور اسکی معارض آیت قرآنی اور دوسری حدیث اقویٰ تو نہیں ہے کہ ان صورتوں میں عمل اس حدیث پر ناجائز ہوگا اور اقسام نظم حدیث سے مثل خاص اور عام اور ماول اور مشترک اور رض اور طائر اور محکم اور مفسر وغیرہ سے واقف ہو اور یہ بھی جانتا ہو کہ یہ تشابہ تو نہیں ہے کہ وہ ظاہر مجموعہ نہیں ہے اور وہ ماول تو نہیں ہے اور اگر ہے تو اسکی کیا تاویل ہے اور شکل اور

فہم خصم ہیں کہ ذرا خیال نہیں کرتے کہ یہ اقوال علما کے درباب عدم وجوب تقلید شخصی کے ہیں یا درباب ترک قول امام کے بمقابلہ حدیث کے وہ مسئلہ اور ہے یہ مسئلہ اور ہے مغالطہ دہی عوام کے وسط سب غلط ملط کرتے ہو اور دہو کہا دینی کو یہ تبلیغ کرتے ہو ان عبارات مذکورہ میں تو وجوب اور عدم وجوب تقلید کا ذکر ہی نہیں ہے اور مقلدین کو بمقابلہ حدیث صحیحہ غیر منسوخ غیر ماول کے ترک محض قول اور قیاس میں انکار نہیں ہے اسوجہ سے کہ تبعو اور مقلد حقو رسول خدا صلعم صاحب شریعت ہیں اور قول امام کا اسی وجہ سے اختیار کرتے ہیں کہ یہ امام قرآن اور حدیث سے استنباط اور اجتہاد کر کے بیان کرتے ہیں اور مجتہد کو پیغمبر نہیں جانتے لیکن عمل بالحدیث اور ترک قول امام کی واسطے ایک شرط ہے وہ یہ ہے کہ وہ عامل بالحدیث محقق حدیث کا ہو اور مرتبہ اجتہاد کا رکھتا ہو اور اقسام حدیث کو سمجھ سکے حکم کے جانتا ہو کہ یہ حدیث مشہور یا صحیح یا ضعیف یا مرفوع یا مرسل یا منقطع یا منسوخ ہے اور اس کے راویوں کے اسماء سے معہ عقل اور ضبط اور عدالت کے آگاہ ہو اور جانتا ہو کہ یہ حدیث منسوخ یا مختصات نبی سے تو نہیں ہے اور اسکی معارض آیت قرآنی اور دوسری حدیث اقویٰ تو نہیں ہے کہ ان صورتوں میں عمل اس حدیث پر ناجائز ہوگا اور اقسام نظم حدیث سے مثل خاص اور عام اور ماول اور مشترک اور رض اور طائر اور محکم اور مفسر وغیرہ سے واقف ہو اور یہ بھی جانتا ہو کہ یہ تشابہ تو نہیں ہے کہ وہ ظاہر مجموعہ نہیں ہے اور وہ ماول تو نہیں ہے اور اگر ہے تو اسکی کیا تاویل ہے اور شکل اور

را ہے اور کوئی آیت یا حدیث اس کے لئے اس بات کو ہم تسلیم نہیں کرتے کہ آپ اپنے آپ کو
 کہ جانب مخالف میں حدیث صحیحہ ہے اور امام کے جانب کی حدیث محدثین کے نزدیک
 ضعیف یا مخالفین کی حدیث صحیحین میں ہے اور امام کی حدیث دوسری کتابوں میں ہے
 اس لئے کہ قاعدہ اصول کا ہے کہ جس حدیث کے ساتھ مجتہد استدلال کرتا ہے
 اور اوپر بنا مسئلہ فقہ کے رکھتا ہے اس کی تصحیح ہو جاتی ہے کسی کتاب میں ہو ضعیف
 محدثین کی اس کو ضرر نہیں پہنچاتی ہے جیسا کہ رد المحتار حاشیہ در المختار میں منقولاً
 تحریر سے لکھا ہے ان المجتہد اذا استدلل بمحدث کان تصحیحاً لہ کما فی التصریر
قولہ حضرت سلامت یہاں اماموں نے تقلید شخصی کو مباح تک نہیں کیا ہے
 وجوب کماں سے لائے گا **اقول** حضرت سلامت آپ نے اسی فہم کے ہوا
 اپنے دین اور ایمان کو چوٹ اور درہم برہم کر دیا براے خدا و اعبادت سیوطی
 کی طرف لحاظ کرو کہ اماموں نے اپنی تقلید کو منع کیا ہے یا تقلید شخصی کسی کی
 ہو اس کو منع کیا ہے یہ تو ہم آپ سے پہلے ہی عرض کیا کہ بزرگان دین اپنے نفس
 کے واسطے کسی قسم کی مقیدیت مثل افتاء اور قضا اور تولیت وغیرہ کی نہیں گوارا
 کرتے اپنی تقلید کو کب حکم کرینگے اگر اپنے نفس کی تقلید سے مطلق تقلید شخصی کی
 مانفت ثابت ہو تو امام ابو حنیفہؒ نے اپنے نفس کے واسطے عمدہ مضامین گوارا
 کیا تو چاہئے اختیار قضا مطلقاً ممنوع ہو جاے پھر بعد اسکے امام ابو یوسفؒ نے
 کیون عمدہ قضا اختیار کیا اور قطعاً اختیار قضا کیون ممنوع ہو گیا حالانکہ ہم نے
 کفایہ وغیرہ سے ثابت کیا کہ ائمہ ثلاثہ نے تقلید شخصی کا حکم کیا ہے یہاں تک
 فرمایا ائمہ نے کہ قاضی مقلد کی قضا خلاف اپنے مذہب کی نافذ نہوگی آپ
 کی بغاوت کی جہت سے پھر ہر ایک کو بعض عبارت اعادہ کرنا ہوا در المختار میں ہے
 واما للقلد فلا یفقد قضا بل بخلاف مذہبہ اصداً شرعاً وہائے

یہاں تک کہ امام ابو حنیفہؒ نے اپنے نفس کی تقلید کو منع کیا ہے یا تقلید شخصی کسی کی ہو اس کو منع کیا ہے یہ تو ہم آپ سے پہلے ہی عرض کیا کہ بزرگان دین اپنے نفس کے واسطے عمدہ مضامین گوارا کیا تو چاہئے اختیار قضا مطلقاً ممنوع ہو جاے پھر بعد اسکے امام ابو یوسفؒ نے کیون عمدہ قضا اختیار کیا اور قطعاً اختیار قضا کیون ممنوع ہو گیا حالانکہ ہم نے کفایہ وغیرہ سے ثابت کیا کہ ائمہ ثلاثہ نے تقلید شخصی کا حکم کیا ہے یہاں تک فرمایا ائمہ نے کہ قاضی مقلد کی قضا خلاف اپنے مذہب کی نافذ نہوگی آپ کی بغاوت کی جہت سے پھر ہر ایک کو بعض عبارت اعادہ کرنا ہوا در المختار میں ہے واما للقلد فلا یفقد قضا بل بخلاف مذہبہ اصداً شرعاً وہائے

لعدم الإفتاء في حقته إلى معرفة تصحيح الأخبار وسفحتها وناسخها ومنسوخها
 فإذا احتدكان تاسر كالواجب نقي أو كفاية شرح بذرية ككتاب الصوم
 میں ہے العاصی اذا سمع حديثا ليس للعاصی ان ياخذ به بظاهر الجواز
 ان يكون سمر فاحصا ظاهره او منسوخا امام الحرمين و تاد امام غزالی
 نے بیان میں لکھا ہے اجمع المحققون علی ان العوام لیس لهم ان یقتضوا
 مذهب عیان الصحابة رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور سلم الثبوت میں ہے
 اجمع المحققون علی منع العوام من التقليد اعیان الصحابة رضی
 اللہ عنہم اب آپ کا ایک دعویٰ ترک تقلید امام کا کہان باقی رہا
 آپ کو اگر ذرا جیسا ہو ندامت سے ایک جلو پانی میں ڈوب مرو اور
 اب اس رسالہ کا جواب کا قصد نکر دو ورنہ مثل مشہور ہے بے جیا
 کی ناک کٹی تو گز بڑھی اب ہم بنی آپ سے دو سوال کرنے میں
 اگر مردانہ ہو تو جواب معقول دو گے اور اگر مثل اپنے بعض اجنبی
 کے ہو تو کیا بیان کرو گے تمکو مولوی کہنا جو بنور کا قاضی بنانا
 ہے اول سوال یہ ہے کہ تعدد تقلید ہی قرآن اور حدیث سے
 ثابت کر دو کہ کس آیت یا حدیث سے ثابت ہے کہ عامی جب ہے
 شافعی کے مسئلہ اور جب چاہے حنفی کے مسئلہ پر اور جب چاہے
 دوسرے امام کے مسئلہ پر اپنی رائے سے عمل کیا کرے اور کیا
 امام کے تقلید شخصی نہ کرے صراحت کے ساتھ نشان دیجئے
 دوسرے امام ابو حنیفہ کہ جن کے اوپر آپ کے چوبیس
 چل رہی ہے ان کے مذہب میں کون کون سا سائل خلاف
 حدیث ہیں کہ جانب مخالف میں حدیث موجودہ اور امام کی جانب

بیان نکتہ
 تقلید صحابہ

دینی طریقہ جاری کیا مگر کسی کی کوشش کا رگرنوئی اب اس زمانہ میں
 پر تقلید اوتھانیکا آپ نے بڑا اوتھایا ہے تو آپ خاطر جمع رکھئے آپ کی
 ہی کوشش کا منہادیگی جیسے آپ کے مقتدیوں نے ذلت اور رسوائی
 اوتھایا ہے آپ ہی نام سین گئے اور صاحب برس کی بن ہوئی بات کو نہ
 بگاڑ سکیں گے یریدون لیطفوا انوار اللہ بافواہم واللہ متیم نوراً و
 لہ کوہ المشہد کہن ۵ چرخ را کہ از در فروز و دیکہ چور وے حقانہ فی
 ریشہ سورہ ۵ قول لہا یہ تو فرمائی کہ عامی کے لئے کوئی مذہب ہی آج
 تک مقرر ہوا ہے کہ آپ ہی نئے جواب دینے والے ہیں کتابوں کی دیدہ شنید
 مصنف کملانیکا حوصلہ پیشتر شرح تحریر کی عبارت ذرا کان دہر کر سن لیجئے
 اقول یہ قضیہ آپ ہی منکس ہوا اس واسطے کہ شاہ ولی احمد صاحب آپ کے
 امام کے راو اعتقاد الجہیدین فرماتے ہیں کہ عامی کے واسطے مذہب ہے عبارت
 اوکی یہ ہے والمنہج عند الفقہاء ان العاصی الملت الی مذہب لہ
 مذہب کلا یحوز لہ مخالفتہ سواس سے ثابت ہوا کہ اگرچہ بعض علماء اس
 طرف گئے ہیں کہ عامی کے واسطے کوئی مذہب نہیں ہے لیکن مرجع اور
 مفتی بہ فقہاء کے نزدیک یہی ہے کہ عامی کے واسطے مذہب ہے تو مولانا فی
 لحاظ ایسے قول مرجع کے عوام کے واسطے مذہب قرار دیا ہے اور اوکی
 وکالت کی اور اس خاکسار کے نزدیک تحقیق عامی کی یہ ہے کہ عامی دو طور
 میں ایک عامی تو وہ ہے کہ براے نام مومن ہے نہ نماز سے کام نہ روزہ
 سے بازاری خلقت اہل پیشہ جیسے کو بچڑے قصائی وغیرہ کہ اپنے کام میں مشغول
 رہتے ہیں ختنہ کرا تے ہیں گوشت گاؤں کھاتے ہیں نماز عیدین کبھی پڑھا خواہ
 نہ پڑھا محرم میں شربت وغیرہ تغزیہ پڑھایا اور نہ کبھی صحبت علماء میں آتے

میں ہے قسطنطین من لیس لحتہد اگھضہ نما بنا بخلاف مذہبہ عامہ
 لا یفذن الفاقا وکن انا سیاعد ہما اب ہنی اکیو مسائل تقلید کے خوب
 یاد کرادیا خبردار اب نہ فراموش کرنا اور وجوب تقلید شخصی پر اعتقاد کامل رکھنا
 نہیں تو گمراہ ہو جاؤ گے اور تہذیب میں مثل مناخون کے خراب اور برباد ہو گے۔
لا الی ہو لا الی ہو لا الی ہو لا الی ہو ^{ص ۳۳} ایسے لایت مقلد آپ ہوئے کہ
 صد ہا برس کی بنی ہوئی بات کو چیر چھاڑ کر کے خاک میں ملا دیا **اقول الحمد للہ**
 اس قدر تو آپ کے اقوال سے ثابت ہوا کہ تقلید شخصی صد ہا برس سے بنی ہوئی
 بات ہے اور اس میں کچھ فرق نہیں باقی رہا کہ مولانا نے چیر چھاڑ کر کے خاک
 میں ملا دیا تو اسکی کیفیت یہ ہے کہ مولانا تو خود تقلید کا دم ہرتے ہیں اور نونوں
 نے کیونکر خاک میں ملا یا ہاں یہ بات ہوئی کہ اپنے رسالہ میں غیر تقلید ہی صاحب
 تقویۃ الایمان لکھ بیان کیا تو اس پر اکیو بڑا غیظ اور غضب پیدا ہوا کہ بوجہ عناد
 حق اور مخالفت مولانا کی اس تقلید شخصی کے کہ صد ہا برس سے بنی ہوئی بات
 ہے درپے مٹانے کے اور خاک میں ملانے کے ہوئے کہ آپ صاحب تقویۃ الایمان
 کو اگر غیر مقلد نہ رہتے ہیں تو تقلید شخصی کوئی چیز ہی نہیں اور درپے حق پوشی کے ہوئے
 تو آپ خاطر جمع رکھئے یہ تقلید خاک میں نہیں ملنے والی ہے یہ صد ہا برس سے
 بنی ہوئی ہے اور بنی رہیگی اور آپکی کوشش کچھ فائدہ نہ کریگی سواد اعظم اسکو قائم
 رکھے گی قال بمسول اللہ صلوات اللہ علیہ من امتی امۃ قالہ بامر اللہ لا یضیع
 من خذلہم ولا من خالفہم حضرت سلامت ابد اسے مفید ان دین چلے
 آئے ہیں مگر انکی کوشش مفید نہ ہوئی پہلے عبداللہ ابن سبا فی فساد الاپھر
 یزید بلید وغیرہ نے پھر اسی طرح معتد اسی اہل ہوا جس کے مفید چلے آئے بیان تک
 کہ اس میں عبدالوہاب نجدی نے فتنہ برپا کیا پھر سندھ وستان میں مولوی اسماعیل

بیان تقلید شخصی کا سب سے پہلا قول شخصی

اور دھوکا دینا ہے حدیث میں فقط خدا اور رسول کے جاننے کا ذکر نہیں ہے بلکہ ملائکہ اور کتب کا بھی ذکر ہے **قول** خدا جانے کیا بات ہے کہ ایمان کے مسئلہ سے بالکل ناواقف ہیں **اقول** سبحان عند سید ایمان سے آپ اور آپ کے امام ناواقف ہیں یا مولانا آپ کے امام نے تو فقط خدا اور رسول کا جانتا ہے کیا اور مولانا فرماتے ہیں ایمان خدا اور رسول اور کتب اور ملائکہ اور قیامت پر ہی چاہئے **قول** آپ تو دہوی چیز کی تصدیق کا نام سن کر گہرے گئے **اقول** یہ بات گہرائی ہے کہ آپ کے امام کا کہ اپنے کو مجتہد الوقت جانتے ہیں کیا حال ہے کہ دو چیز لے لیا خدا اور رسول کا جانا اور ملائکہ اور کتب اور قیامت کو چھوڑا دیا اور آپ اس مقام پر بات بنا کر یہ تفسیر اولنا مولانا پر ڈالتے ہیں لیکن بموجب اسکے کہ دروغ بے فروغ ہوتا ہے کچھ آپ سہی بن نہیں پڑتی بھلا ہم آپ سے پوچھتے ہیں کہ خدا اور رسول کو جانا اور دوسری چیز دن کو چھوڑ کر مولانا نے لکھا ہے یا آپ کے امام نے لکھا ہے آپ تو خود مقرر ہیں کہ مولانا نے خطبہ میں صفت ایمان مفصل اور مجمل کے بیان فرمایا ہے اپنی ہی ایمان کی فکر کریں اور اگر آپ کے امام کا ایمان خدا اور رسول پر تھا اور کتب اور ملائکہ وغیرہ پر نہ تھا تو خدا جانے اوسکے۔ ہاں کیا معاملہ ہو گا **قول** الحمد للہ کہ باطن موافقت کا اقرار ہے **اقول** لفظ ظاہر کی قید احترازی نہیں ہے بلکہ مطلب یہ کہ ظاہر اور باطن یہ خلاف مذہب جمہور ہے حاجت دلیل کی نہیں ہے **قول** یہ دعویٰ کذب صریح ہے **اقول** یہ دعویٰ مولانا کا بہت صحیح ہے اور آپ سے تحقیق اوسکی کچھ نہیں ہو سکے آپ دروغ گو ہیں دست و پاچہ ہو کے رہ گئے ہیں **قول** جناب عالی خدا کو خدا جانا اور رسول کو رسول اگر ایمان میں

میں نہ سایل دین کے جانتے ہیں ان لوگوں کو واسطے البتہ کوئی مذہب نہیں ہے
 اس واسطے کہ یہ خدا اور رسول کو نہیں پہچانتے نہ صفت ایمان کی جانتے ہیں
 ان کے ایمان میں کلام ہے مذہب کا کیا ذکر ہے اسی طرح وہ فساق
 اور فجار اور آوارہ فراع کہ شب و روز فسق اور فجور اور شراب اور کباب
 مانج اور رنگ میں رہتے ہیں نماز اور روزہ سے انکار ہے ان لوگوں
 کی ایمان میں گفتگو ہے مذہب کا کیا ذکر ہے دوسرے وہ عامی ہیں
 کہ پابند صوم اور صاۃ کے ہیں صحبت عاملوں میں بیٹھتے ہیں اگرچہ تفسیر
 اور حدیث اور فقہ نہیں پڑھا مگر صحبت علماء میں سایل دین کے بقدر
 ضرورت جانتے ہیں حج اور زکوٰۃ اگر فرض ہوتا ہے تو اسکو بھی ادا کرتے
 ہیں اور اثنا مذہب پہچانتے ہیں کہ ہم حنفی یا شافعی ہیں اور سائلین
 بعض جانتے ہیں ان لوگوں کے واسطے بیشک مذہب ہے اگر ان کو
 عامی لا مذہب کہے تو یہ لوگ اونکی ناک کاٹ ڈالیں قولہا تمام ترجمہ اچھا
 ہے اور فوائد اپنی عقل سے کہیں ہیں اقول ترجمہ موافق دوسرے علماء مترجمین
 کے کیا ہے اگر کسی مقام پر غلطی ہوئی تو کتاب سے ہوئی ہے اور فوائد اپنی عقل سے
 آپ کے امام صاحب البتہ کرتے ہیں ملانا تو تفاسیر معتبرہ سے لگتے ہیں ہٹ دھرمی
 کی اور ہی بات ہے قولہا از انجملہ ایک یہ ہے اقول سبحان الدایت کا
 اپنے مطلب کے بات لکھ دیا اور چور دیا پوری ایت یہ ہے یا ایہا الذین امنوا
 باللہ ورسولہ والکتب الذی نزل علی رسولہ والکتاب الذی نزل من قبل آپ کا
 امام نے توقف خدا اور رسول کے جانتے کو تو لے لیا اور کتاب کو چھوڑ دیا تو آپ
 کے امام کا قول کمان ترجمہ آیتہ کا شرا تم میان جی ہو ایسی باتیں لڑکوں کو سمجھاؤ
 قولہا اور یہ حدیث ہے جو نکر اسے حدیث جبریلی کا قول یہ بھی اچھا ملنا

اعتراض کیا ہے کہ علم عام اور تصدیق خاص ہے اور تعریف بالاعمال میں نہیں ہے **قولہ** صورت ثانیہ میں شرط تراویق مقصود ہے اقول حضور نے شرط تراویق نہ ارشاد فرمایا کہ وہ کون شرط ہے لو کون کو دہو کا دینے کے واسطے چسپاں کر کے تراویق کے واسطے دو لفظ کا ایک ہی لفظ ہو چکی شرط کمان لکھا ہے عبارت سلم کی یہ ہے تخلص اللفظ مع اتحاد المعنی مراد مفتاح اس میں تو ایک لغت ہو چکی قید نہیں ہے اور بالفرض اگر تراویق کے لئے ایک لغت کا ہونا شرط ہو تو اس مقام پر معنی تراویق کے اصطلاحی نہیں ہیں معنی لغوی لئے ہیں یعنی جانتا ہم سنی دانشمن کی ترجمہ لفظ علم کا ہے

قولہ اب بیان آپ نے خود تصدیق اور اقرار کا اقرار کیا اقول اقرار کا الیما کی بنا لیکن اقرار کی شرط ایمان کے ہونے کا اقرار تھا وہی اقرار اب بھی ہے اور اقرار کے رکن ہونے کا اقرار کب کیا اور اگر یہ فرمائی کہ تعریف ایمان میں اقرار کو داخل کیا ہے تو ہم کہیں گے کہ تعریف میں اگر شرط کو ذکر کیا تو کیا حرج ہے جیسا نماز کی تعریف میں کہیں کہ نماز عبارت ہی ارکان مخصوصہ سے ساتھ طہارت کے **قولہ** یہ تو رسول کے رسول جاننے کی تفصیل اور ثمرات ہیں اقول عذر تبر از گناہ رسول سمجھنے کی تفصیل راہ پکڑنے کے ساتھ فعل قلب کی تفصیل فعل جوارح کے ساتھ کرنا یہ آپکا اور آپ کے نام کا کام ہے اور کسی سے ہرگز نہ ہو سکے گا **قولہ** کیونکہ عطف جز کا اوپر کل کے تابع اقول آپ یہ فرماتے ہیں اور حالانکہ علامہ سعد الدین تفتازانی مصنف مطول فرماتے ہیں کہ عطف مغایر کو اور عدم دخول معطوف کو بیچ معطوف علیہ کے چاہنا ہے یہ عمل کیونکہ ایمان میں داخل ہو سکتا ہے اور جز ہو سکتا ہے فی

کافی ہوگا تو اب تیسری چیز کون باقی رہے آپ اوسکو بیان فرمائی اقول حضرت
سلامت ایمان کتب اور ملائکہ اور قیامت باقی رہا اگر جاننا خدا اور رسول کا فقط
کافی ہوگا تو صفت ایمان مفصل میں اور حدیث جبریلی میں اور آیات قرآنی میں ایمان کتب
اور ملائکہ اور قیامت کیوں اخل کیا خدا اور رسول کا جاننا کافی تھا قولا ^ص اور مقدمہ آپ کا
جواب الجواب سے نین سئمہ ہو گیا اقول ابھی تک تو ہم آپکو وہابی لاندہب جانے
تے اب معلوم ہوا کہ آپ میں نصرانیت بھی آگئی کہ اپنی کتاب دینی میں ایسے الفاظ لائے
ہیں اگر کرکشان میں ہو گئے تو نیچر یہ ہونے میں کلام نہیں ہے خوف خدا نہیں ہے
کہ جب موت کی وقت یہ الفاظ آپ کی زبان سے سرزد ہونگے اوسوقت میں ملک الموت
آپ کے ساتھ کیا معاملہ کریگے اور آپ کے ایمان کا کیا حال ہوگا

قولا ^ص یہ شبہ آپ کا بہ سبب نہ جانتے علم حدیث کی ہے دیکھئے علم کا استہلال
تصدیق کی معنی میں موجود ہے عن عثمان الم اقول جناب عالی علم عام ہے تصدیق
خاص ہے اور حدیث منجملہ اخبار کی ہے اور اخبار میں اطلاق عام کا اوپر خاص کے یا بابا
بطریق مجاز کے شائع اور منجملہ فصاحت کے ہے اگر کچھ مادہ ہو تو علم بلاغت اور اصول میں
ملاحظہ فرمائی اور آپ کے امام صاحب نے تو تعریف ایمان کی فرمائی اور تعریف بالاعم اور
احض صحیح نہیں ہے جیسا تہذیب اور سلم وغیرہ میں مذکور ہے فلا یصح بالاعضد والاضر
آپ اپنے امام صاحب کی غلطیوں کی کہ ان تک حمایت اور پاسداری
کیجئے گا وہ مثل شہور ہے بکری کی مان کب تک خیر مانگیگی

قولا ^ص بلہا حدیث آپ لے نہیں پڑھی تو منطق ہی میں دیکھ لیتے کہ علم شامل
ہی تصور اور تصدیق کو اقول حضرت سلامت مولانا نے منطق ہی میں دیکھ کر تو یہ

بیان جواز
رہنما

بدعت اور منکالت کہتے ہیں اور کتب فقہ کو احسانہ سمجھتے ہیں اور ائمہ اربعہ پر
خصوصاً امام ابو حنیفہ پر طعن کرتے ہیں چنانچہ اگر آپ کو اسکی تحقیق منظور
ہے تو اپنے بڑے بھائی مولوی عبدالعرف جہاؤ کی تصنیف کتاب عقائد
اور تصانیف بیوپالیوں کو ملاحظہ فرمائیے اسکا بیان میں کہاں تک کر دیا
قول اس مقام میں آئے مجتہدانہ تو کیا محکمانہ روش اختیار کی الخ
اقول مولانا مقلد ہیں اور قرائت کا سرسری چلا آتا ہے لیکن اگر کسی نے
میں قول اپنے امام کا اور دوسرے امام کا نہیں پاتا کسی عالم حنفی کا
قول پاتے ہیں تو البتہ آپ ہی استنباط فرماتے ہیں اس واسطے کہ حق تعالیٰ
نے علم اور مادہ استنباط عنایت کیا ہے اور اس مقام پر سند
اس واسطے نہیں لکھا کہ سند اسکی احادیث اور فقہ میں موجود ہے
اور یہ مسئلہ ظاہر ہے کہ سند لکھنے کی کیا ضرورت ہے یہ کیا مسئلہ
تھا کہ آپ ایسے ناخواندہ سے کام لیں گے گا ورنہ سند بھی لکھ دیتے
اب ہم سے حدیث اور فقہ سے سند لیجئے۔ اول نذر انبیاء کی واسطے
سند التحیات کی موجود ہے اگر نماز میں السلام علیک ایہا النبی
ورحمت اللہ وبرکاتہ پڑھتے ہو۔ دوسری کتب سیر اور حدیث
میں جو امیک نابینا کو حضرت نے دعا تعلیم فرمائی بعد وفات حضرت
کے عثمان بن حنیف نے تعلیم فرمائی اوکس میں یہ موجود ہے
یا محمد انی التوجہ بک الے ربی فی تضار حاجتی ہذہ۔ یہ
نذر غیر نبی میت کی حدیث مشکوٰۃ ہے ثابت ہے کہ وقت وفات
حضرت ابراہیم اپنے صاحب زلوہ کے حضرت نے فرمایا انا ابغراقک
یا ابراہیم لخرزون اگر اس سے بھی سیری نہ ہو تو حدیث میں

فی شرح العقاید الأدل ان الاعمال غیور داخلہ فی الایمان لما مر من ان حقیقۃ الایمان هو التصدیق ولانہ قد ورد فی الکتاب والسنة عطف الاعمال علی الایمان کقولہ تعالیٰ ان الذین امنوا و عملوا الصالحات مع قطع بان العطف لقیضی النہایۃ و عدم دخول المعطوف فی المعطوف علیہ لہی

قولہ اتباع سنت کو ثمرہ تصدیق رسالت کیوں نہیں سمجھتے اقول یہ کیونکر سمجھیں آپ کے امام نے تو عدم اتباع سنت یعنی بدعت کو ضل انداز ایمان کا قرار دیا ہے جب ایک بدعت سے شجرہ ایمان قائم رہیگا تو اس پر ثمرہ اتباع کیونکر مرتب ہوگا قولہ پھر تردید کر کے علیت جتانے کی کیا ضرورت تھی اقول یہ آپ کے امام نے ایسی عبارت لکھے ہے کہ ہزاروں عوام اس سے گمراہ ہو گئے اور درمیان طریقہ مجتہدین اور سنت کے فرق کرنے لگے اور کہتے ہیں کہ ہم تو قرآن اور حدیث پر چلتے ہیں ہم حنفی شافعی نہیں جانتے اس واسطے مولانا نے تردید کر کے واضح کر دیا کہ طریقہ صحابہ اور تابعین اور مجتہدین کا عین راہ خدا اور رسول کے ہے تو عوام اس گمراہی سے باز آویں قولہ صحابہ اور امام اور مجتہدین کی راہ سے کون انکار کرتا ہے یہ راہ تو عین راہ خدا اور رسول کی راہ ہے اقول الحمد للہ کہ آپ اسکے قائل ہیں کہ امام اور مجتہدین کی راہ عین راہ خدا اور رسول کی ہے خدا آپ کو اسی طریق پر رکھے اور امام ابو حنیفہ کے ساتھ اعتقاد خوش عنایت کرے معلوم ہوتا ہے ابی آپ پختہ دہانی اور لا مذہب نہیں ہوئے ورنہ جو لوگ پختہ بین راہ خدا اور رسول میں اور راہ ائمہ مجتہدین میں مغایرت کہتی ہیں بیان تک کا جماع اور قیاس کو حجتہ شرعی نہیں کہہ دانتی اور صحابہ کے قول کو نہیں مانتے اور قیاس کو

ان الذین تدعون من دون اللہ عباداً وعلماکم اور یدعون من دون اللہ لاینبغہ ولا
 یفرہ ولا تدع مع اللہ الاہ آخر سب جگہ دعا کی معنی عبادت کے ہیں جیسا تفسیر
 جلالین وغیرہ میں لکھا ہے اگر عبادت کے معنی نہوں اور دعا سلفاً ممنوع ہو
 تو میت کی کیا خصوصیت ہے زندہ کو پکارنا ناجائز ہوگا حالانکہ احادیث میں
 مذاہ حضرت کی یا رسول اللہ ثابت ہے اور ہم اور آپ سب ایک دوسرے کو پکارنے
 میں یہ سب ممنوع ہو۔ قولہ پکارنا میت کو چند طور پر ہوتا ہے ایک تو
 مستقل واسطے استعانت کے جیسے یا بنی اللہ یا ولی اللہ مراد میری پوری
 کردیجئے الخ اقول اس مقام آپ نے استعانت کی چار صورتیں افادہ
 فرمایا منجملہ اسکے پہلی صورت تو ہماری اور آپ کے درمیان میں باتفاق ناجائز
 ہے۔ دوسری صورت مختلف فیہ ہے جیسا کہ مولوی محمد اسحاق صاحب نے ماہ
 سائل میں بائیسویں سوال کے جواب میں لکھا ہے پس اس میں مسئلہ مختلف فیہ است
 لیکن آپ نے حق پوچھی کیا اور اختلاف بیان کیا اور سلفاً منع لکھ دیا ہے بہم
 اگر خلاف دیانت کے ہے اب ہمے سندوں علماء کی لہجے جو جواز کے قابل ہیں
 چنانچہ مایہ مسائل میں منقولاً کشف الغطاء تصنیف شیخ الاسلام سے لکھا ہے
 مگر بعض فقہاء کہ قلیل اند بطوریکہ در سوال مرقوم جائز دانستہ اند اور شرح مشکوٰۃ
 عربی میں شیخ عبدالحق دہلوی فرماتے ہیں والشبہ المثنیٰ بالصوفیہ قدس اللہ
 اسرارہم ولعین الفقہاء رحمۃ اللہ علیہ سنتے مولانا شاہ عبدالعزیز دہلوی ذکر
 سر۔ تفسیر فتح الغریز میں بیچ تفسیر کیا کہ المستعین کے فرماتے ہیں لیکن درایہ
 باید فہمید کہ استعانت از غیر تو جہی کہ اعتماد بران غیر باشد و اور امطر عو
 الہی نداند حرام است و اگر التفات محض بجانب حق است و اور ایکی از مظاہر عون
 دانستہ و نظر بکارخانہ اسباب حکمت و تعالیٰ در ان نمودہ بغیر استعانت ظاہری

بیان اول صورت
 دعا کیجئے کہ میرا ربی
 چار طور پر ہے
 ۱۔ کہ باحقانہ
 ۲۔ کہ باحقانہ
 ۳۔ کہ باحقانہ
 ۴۔ کہ باحقانہ

بیان اول صورت
 دعا کیجئے کہ میرا ربی
 چار طور پر ہے
 ۱۔ کہ باحقانہ
 ۲۔ کہ باحقانہ
 ۳۔ کہ باحقانہ
 ۴۔ کہ باحقانہ

بیان دوم صورت
 مختلف نہ

بوقت زیارت قبور کے آیا ہے السلام علیکم یا اہل القبور من المسلمین
 والمنسین الآخرة۔ اگر اس میں یہی असودگی نہ ہو تو اور لیجئے ملاح الاثر
 میں ہے کہ آن حضرت نے مقتولان کفار قریش کے واسطے حکم دیا کہ گناہ
 بدر میں ڈال دو پہر آپ نے فرمایا یا عقبہ بن ربیعہ ویا شیبہ بن ربیعہ
 ویا اباجہل بن ہشام مثلاً بہ تحقیق حق پایا ہم نے وعدہ کہ پروردگار
 ہمارے لئے کیا تھا آیا تم نے بھی حق پایا اوسکو پس حضرت عمرؓ نے عرض
 کیا کہ یا رسول اللہ کیا کلام فرماتے ہیں آپ اودن حسبون نے کہ ہمیں
 جان بچین ہے تب حضرت نے فرمایا کہ قسم ہے اوس خدا کی کہ جان
 محمدؐ کی اوسکے ہاتھ قدرت میں ہے کہ نہیں ہو تم زیادہ سننے والے
 اوسنے اس بات کو کہہتا ہوں میں یہہ سنستے ہیں لیکن یہہ جواب
 نہیں دیتے انتھی اور یہ حدیث مشکوٰۃ شریف میں اور کتب حدیث میں
 ہے اور یاد رکھنا کہ اس حدیث سے سماع سونی بھی ثابت ہے کما
 تعجب ہو کہ آپ نے یہ حدیث بھی نہیں دیکھی حیرت کا مقام ہے کہ کفار کو بعد
 مرنیکے حضرت خود نام بنام نذا فرماوین اور انبیا اور اولیا اور شہید کے
 کہ جنکی حیات بھی عالم برزخ میں ثابت ہے نہ انا جائز ہو بہو بحث عقل نہ
 حیرت کہ این چہ بولجی است + اب ایک سند از غائب کی بھی پیش کرتا ہوں
 کہ جب حضرت ساریہ نہاد مذہب جہاد کرتے تھے اور دشمنوں نے چاہا کہ پہاڑ
 کے پیچھے سے مسلمانوں کو مارین حضرت عمرؓ نے مدینہ میں ممبر پرے پکارا یا ساریہ
 جیا کہ شرح عقاید نفسی میں ہر مثل و تہ عمرؓ و هو علی المیزان فی المدینۃ حبشہ
 بنہا و نذا قال لا نبجوشہ یا ساریہ الجبل الجبل تحذیر الہ من وراء الجبل لکرا الہ
 ہناک و سماع ساریہ مع عبدالمسا و انتھی۔ اور جو قرآن شریف میں آیا ہے

خاکسار نے لکھا ہے آپ نے یہ تحقیق خواب میں ہی نہیں دیکھا اسی وجہ سے منکبتے
پہرے ہو آپ کو چاہتے ہمارے اس تحریر کو غنیمت سمجھ کر بالمراس العین
قبول کرو اور تقاضائیت کو حسل ندو کا قلام ایک روز خدا کے سامنے ہی فیصلہ
ہونا ہے وما علینا الالباب لا ع ۛ

قولہ صفۃ تیسرے یہ کہ یا اللہ بظہیل یا بہ برکت یا بحق یا بغیرت فلان نبی یا دلی کے
میری مراد پوری کر دے سو یہ صورت ہی ممنوع ہے اس جگہ خاص فرمودہ
حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا پیش کرتا ہوں اگر آپ پورے عقلموں کے
قواسم پر عمل فرما دیں گے الخ اقول ہم آپ سے بہت خوش ہوئے کہ آپ نے
ہمارے واسطے فرمودہ حضرت امام اعظم کا پیش کیا ہے لیکن ہم ہی آپ کے
واسطے قرآن اور حدیث پیش کرتے ہیں کہ آپ ہی خوش ہوں اور عمل کریں ہو
کہ یہ آپ اور پیرا چکے ہیں کہ بمقابلہ حدیث کے قول امام کو ترک کرنا چاہئے
آیت یہ ہے یا ایہا الذی امنوا اقوالہ وابتغوا لیہ الود سئلہ
اور حدیث مشکوٰۃ شریف کی ہے عن عثمان بن حنیف قال ان
رجلاً ضرب البصرانی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال
ادعی اللہ ان دعا فینی فقال ان شئت دعوت وان شئت
صبرت فهو خیر لک قال فادعہ قال فامرہ ان یبقی ضاً
فیفسر الوضوء ویدعو بهذا الدعاء اللهم انی اسألك والتج
لیک بنیک محمد بنی الرحمة الی تو جہت بک الی
رب لیقضی لی فی حاجتی هذه اللهم فشفعہ فی رواہ
ترمذی وقرانی ہذا حدیث حسن صحیح صحیح اگر ارشاد
ہو تو اب قول ایسے عالم کا کہ آپ کے ہم شرب ہیں اور اچکے امام کے قریب ہیں

بہت ہی عجیب و غریب
وہ فرمودہ ہے

اسے معلوم ہے
ایمان لا سئلہ
خدا کو اور فرمودہ
نہ خیر خیر کے
سید ہے

تالیہ مورد از عرفان نخواہد بود و در شرع نیز جایز نیست و بنیاد اولیا این نوع
استعانت بغیر کرده اند و در حقیقت این نوع استعانت بغیر نیست بلکه استعانت
بحضرت حق است لا غیر است +

اور جناب موصوف نے بیچ اور رسالہ وہابیوں کے بیچ بابت شرک ہونے استعانت
غیر خدا سے لکھا ہے واعلم ان الاستعانة بغیر الله والدعاء له بوجہین احدهما
ان يكون على وجه الاستقلال في التأثير ولا يحد ولا شبهة انه شرك
وثانيهما ان يكون على وجه الاعانة ولا يرشاد بوجه التدبير والشفا
اولدفع الشر ولا شبهة انه ليس بشرك اذ دروسے الاحادیث
یا عباد الله اعینونی ویا محمد اے التوجه بک الی ربی ووس فی علی کفایت
اعانة المخلوق وکذا لاقاء الرازق عند غیر الله علی وجه اللورسات والاعانة
لیس من الشراک فی سنی واما هو بسبب علوی شروع و الحال ان
اعتقاد التاثير القدسی ما یوجب الشراک بخلاف التاثير
المخلقی والفرق بینهما فی العرف ظاهر و یقال
رزق الامیر فلانا ویراد اعطای المال او فرض الراتب کذا فی
شقی الطیب لم یقین پس تحقیق شاہ صاحب مدوح واضح سوا کہ جو علمائے شیخ الاسلام
ابن عبد الحکیم اور صاحب تفسیر معالم اور صاحب تفسیر نیشاپوری اور صاحب مجمع البحار
وغیرہ نے استعانت بغیر کو منکر کیا ہے انکی مراد استعانت سے وہی استعانت ہے
جو بطور استقلال فی التاثير کے ہوا اور اوس غیر پر اعتماد ہوا اور اوس کو مظهر
الہی کا بننے اور اگر یہ مویہ مجاہدین اور اوس مکر کو مظهر عون خدا کا جانکر استعانت
کے لئے تو جائز ہے حضرت سلامت عبارت کتاب کی لکھ دینا اور
امر ہے اور تحقیق سلسلی امر آخر ہے جو کچھ تحقیقات شاہ صاحب موصوف

عَلَیْكَ اَنْ تَغْفِرَ لِيْ خَطِیَّتِیْ اے بارخدا یا سوال کرتا ہوں میں تجھے
 بطیفل جاہ اور مرتبہ محمد کے کہ بندہ تیرے اور بطیفل بزرگی اوس کی کے
 کہ تیرے نزدیک ہے اس بات کا کہ بخش تو میری خطا کو اور روضۃ الاحباب میں
 مذکور ہے کہ جب آدم کو بسبب لغزش کے کہ اوتھے ہوئی تادیب کی اور دنیا میں
 بیجا بہتہ رویا کرتے آخر محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو وسیلہ کیا تو یہ اذنی
 قبول ہوئی اور آدم نے کہا الہی بحق محمد میری سختی کو در کر حق تعالیٰ بسبب
 معرفت او پہچان محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا آدم سے استفسار کیا آدم نے
 وہی جواب دیا جو او پر کی روایت میں گذرا اور ازاں کہ یہ آخرین پیغمبران تیری
 عزت کا ہے اور تجھ کو اسکے طفیل سے پیدا کیا ہے اور حکم ہوا آدم کو اس وقت کہ
 اپنے کنیت ابو محمد کریں اور ایک روایت یوں ہے کہ حق تعالیٰ نے
 آدم سے پوچھا کہ یہ کون ہے جسکو وسیلہ اپنے شفاعت کا کرنا ہے آدم نے
 جواب دیا کہ یہ برگزیدہ اور محبوب تیرا ہے اور یہ نور کہ میری پیشانی میں ہے
 اسکا نور ہے اور ساق عرش اور لوح محفوظ اور درہائے بہشت پر دکھایا
 میں نے کہ لکھا تھا لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ بہان سے
 میں نے معلوم کیا کہ بیشخص بزرگ ترین مخلوقات تیرے نزدیک ہے خطاب آیا
 نہ اے آدم تجھ کو بخشا اور تیرے گناہوں سے درگشاہ اور قسم ہے عزت اور جلالت
 نے کے کہ جو کوئی تیرے فرزند نہ رہے اس نام کے ساتھ نہ جس کی
 اسکے گناہ بخش دوں گا اور مراد اوسکی رعا کوں گا اور بعض روایات میں استغفر
 اور آیا ہے کہ اے آدم اگر تو تمام اہل آسمان اور زمین کے شفاعت
 ہو سں اس نام کے کرتا میں قبول فرماتا ہوں روایات احادیث میں تو ایسا ظاہر
 ہوتا ہے کہ تو سں حضرت کے ساتھ مرند اسخواب سے گذر کر آیا۔ وجوب کا

پیش کردن مولوی محمد اسحاق صاحب مایہ مسایل میں اکیسویں سوال کے جواب میں
تحریر فرماتے ہیں جواب دعا باین طور کہ اللہ بجز رحمت نبی و ولی نہ حاجب طور
اکنون جایز است چنانچہ از شرح فقہ اکبر ملا علی قاری مفہوم میشود و نیز در توابع
الابان فی علم الکلام و معرفۃ الایمان تصنیف ملا علی قاری مذکور است عبارت
ہذا اگر سحریت محمد مصطفیٰ گوید شاید یہ در دعا استفاح سحریت المشہر الحرام و المشہ
النظام و تبیین علیہ السلام ماثور و روایت امام جعفر فلان نشاید انتہی ہمن
سعد قرآن اور حدیث اور آپ کے ہم شرب کئے پیش کیا اغلب یہ کہ آپ
تسلیم کریں لیکن اگر عناد اور عداوت صوفیہ کرام کے غالب اوسے تو تعجب نہیں
ہے کہ آپ نہ تسلیم کریں یہ چون عرض اندنہر پوشیدہ شد یہ صحابہ و اہل
بسوے دیدہ شد یہ طبری نے معجم صغیر میں اور حاکم اور ابونعیم اور بیہقی نے
میر المؤمنین عمر الخطاب سے روایت کی ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
فرمایا کہ جب آدم باریکاب گناہ معاتب ہوئے قبول توبہ میں حیران تھے یا
کہ عجب مکو جبوقت حق تعالیٰ نے پیدا کیا اور روح خاص میری بدن میں ہوگی
یہ میں اپنا سر عرش کی طرف اٹھایا دیکھا کہ عرش پر لکھا ہے لا الہ الا اللہ
محمد رسول اللہ طہان سے معلوم کیا کہ اس شخص کے بار خدائے
نزدیک کسی اور کا مرتبہ نہیں کہ اسکا نام اپنے نام کے برابر لگتا ہے یہ ہے کہ حق
اس شخص کے اپنی مغفرت کا سوال کردن پر آدم نے دعا مانگی اللہ عجل
بحق محمد ان غفرت لی یعنی بحق محمد کے تو مجکو بخش دے حق
نے او کو بخشا اور فرمایا کہ محمد کہہاں سے جانا آدم نے تمام ماجرا طہان
کیا اور ابن المنذر نے امیر المؤمنین علی کرم اللہ وجہہ کے باین الفاظ روایت
کی ہے اللهم اسعناک محامداً محمدیاً حبداً کواکباً منہ

بنو خنداع حلیف حضرت صلعم کے تھے آخر بنو بکر نے بنو خنداع پر خون مارا
 اور میں آدمی ان کے قتل کئے اور قریش نے خلافت عہد کے بنو بکر کے
 جہد کر مدد کی آنحضرت صلعم کو اوس وقت باعلام الہی خبر ہوئی بلکہ حضرت
 کے رجز کہنے والے نے اوس وقت رات میں آنحضرت کو بکارا اور آپ ہی
 استغاثہ کیا اور مدد چاہی حضرت کو حق تعالیٰ نے اس کی آواز پہنچائی آپ ہی
 اوس کا جواب دیا لیک لیک لیک سیر میں آپ نے یہی بیہ قصہ دیکھا
 ہوگا پس اس طرح اگر کوئی شخص اس اعتقاد سے کہ حق تعالیٰ حضرت شیخ علیہ السلام
 کو ہماری آواز بطور حشر عادت کے پہنچا دے یا سیم عبدالقادر کہہ تو کوئی
 قیامت نہوگی جو مولوی محمد اسماعیل صاحب نے در باب رسوم عوام کے لکھا ہے
 سبکی نام کی چوٹی رکھے اور بدھی پینا دے اور کیکے نام کے جانور و بچہ کری
 بطریق اراقہ دم کے اوسکے واسطے اس قسم کے امور واقع میں سب مذموم ہیں
قولہ میں نے الہ آباد میں مغیرا دیون سے سنا ہے کہ اہل دوا بر دیکھ کر ہستی مارتے
میں اقول وہ معتبر آدمی جس سے آپ نے سنا ہے وہ آپ کا بڑا بھائی بعض اصحاب
 ہوگا سو وہ دائرہ راستی سے خارج ہے اعتبار کے واسطے فقط صوت متقطع
 بنایا ہے اوس کا کچھ اعتبار نہیں اور اہل دوا اگر اس رسالہ کو دیکھ کر بہت پسند
 لیا اور بہت خوش ہوئے میں چنانچہ مولوی شکر اللہ صاحب کہ دائرہ شاہ
 جنت میں بڑے عالم ہیں اور مولوی سفتی اسد اللہ صاحب پیر شاہ اہل بیت پسند کیا
 اور شاہ صنف بیان کی اور عوام کالالانعام کا کیا اعتبار ہے **قولہ** صفحہ ۱۳
 حال آپ فرمائے کہ نذر اور نیا دواسطے غیر اللہ کے فقہ کی کس کتاب میں مذکور
 اور جائز لکھا ہے **الخ اقول** اصل یہ ہے کہ حمد اور عبادت نے آپ کی آنکھوں پر
 ایسا پردہ غفلت کا ڈال دیا ہے کہ آپ عبارت مولانا کو در انہیں دیکھتے اور

اور مولوی صاحب نے
 اور مولوی صاحب نے

پھر کیا اور عین ہر مقام پر توسل کے باب میں ایک سند جدید قرآن اور حدیث
 سے پیش کرتا ہوں اب یہی نہ تسلیم کجئے تو سوائے عتاد کے اور کیا تصور ہوگا
قولہ صلاۃ چوتھے یہ کہ بلا طلب حاجت کسی نیت کو پکارے جیسے یا رسول اللہ
 یا نبی اللہ یا علی یا شیخ عبدالقادر جیلانی وغیر ذلک سوا اسکے دو صورتیں ہوں
اقول جناب عالی درباب ثبوت نہ بلا حاجت کے ہم نے کئی مستزاد
 نقل کیا یا ابراہیم نخعی و نون اور السلام علیک
 یا اہل القبور ہاں اور پکارنا حضرت کا نام یا نام مقتولان کفار
 بدر کا پیش کیا ہے نہ یاد ہو تو پھر دیکھیے اور جو آپ نے اس پکارنے کا
 دو صورتوں میں یعنی حاضر اور ناظر سمجھا ہی یا نہیں حصر کیا ہے اور دونوں
 شق باطل کیا ہے سو ہم شق ثانی اختیار کرتے ہیں اور جو آپ فرماتے ہیں
 کہ مرکب لغو کا ہو گا سو ممنوع ہے اس واسطے کہ یا نہ ہے کہ وہ شخص اس کا
 حاضر ناظر سمیع اور بصیر سمجھا ہو اور کلام لغوی ہی نہ ہو اس وجہ سے داعی اور
 دونوں خواہ ایک دونوں میں سے صاحب کرامت ہیں اور یہ اعتقاد کرتے
 ہیں کہ حق تعالیٰ ہمارے اس ندا کو بطریق خرق عادت کے مدعو کی کان نہ کہ
 اپنے فضل سے پہنچا دیگا چنانچہ یہ امر وقوع میں آیا اور ہم اور پر لکھ چکے کہ حضرت
 عمرؓ نے مدینہ میں منبر پر سے حضرت ساریہ کو کہہ دیا و ند میں جہاد میں مشغول
 تھے پکارا یا ساریہ الجبل الجبل اور حضرت ساریہ کو خدا نے یہ آواز حضرت
 عمرؓ کی سنا دیا اور حضرت ساریہ پہاڑ کی طرف سے ہوشیار ہو گئے یہاں تک
 کہ خدا نے فتح عنایت فرمائی دوسرا جہاد یہ ہے کہ صلح حدیبیہ میں باہن حضرت
 کے اور قریش کے بھلا شیطون کے یہ بھی شرط تھی کہ نہ تم اپنے حلف
 مدد کرو نہ ہم اپنے حلیف کے مدد کریں اور جو بکر حلیف قریش کے سے مدد

بیان از سید
 رشتہ

النذر الفقراء وقد جد انتھی ترحمہم ہمارے واسطے یا اللہ
 بنین جواب مگر یہ کہ بون کہے کہ یا اللہ میں نے نذر کیا واسطے تیرے اگر شفا
 دے تو میرے مریض کو یا پیر لاوے میرے غایب کو یا رو کرے حاجت
 میری یہ کہ کبلاؤن فقرون کو کہ باب سیدہ نفیسہ پر مین یا فقرا ایسے کہ
 دروازہ امام شافعی پر مین یا امام لیث پر مین یا خسرید کر نگاہین ثبات واسطے
 مساجد انکے کے یا دروغن زیت واسطے روشنی مساجد کے اور دراہم واسطے
 اوسکے کہ قائم ہو ساتھ شعایر انکے کے غیر اسکے تک اوسس چیز کے کہ
 اوسمین نفع فقیر کو ہے اور نذر واسطے خدا بزرگ اور برتر کے ہے اور ذکر شیخ
 کا واسطے بیان محل صرف نذر کے ہے واسطے تحقیق کے کہ قائم مین
 ربح رباط انکے کے یا مسجد انکے کے پس جائز ہے ساتھ اس اعتبار کے اس
 واسطے صرف نذر کا فقر مین اور تحقیق پایا گیا ۔

اور جو رسالہ کہ علماء حرمین شریفین نے ریح زید رسالہ عبد الوہاب نجدی کے
 لکھا ہے اوس مین لکھا ہوا ہے وانکار النذر لہ وذکر
 النبی والولی لبيان المصروف والبطريق التوسل بان
 يقول يا الله ان قضيت حاجتي اصدق على خدام
 قبر فلان النبي والولي او اطعم الفقراء على بابي او
 يقول يا الله ان قضيت حاجتي ببركة فلان لہ
 لكذا ای اھدی ثواب لہ او بقول یا نبی اللہ یا ولی اللہ
 ادعی فی قضاء حاجتی من اللہ ان قضی اللہ حاجتی اھدی
 لی ثواب صدقہ کذا فلنذرها فی هذه الصور
 کما جائز انتھی ہ اور جس نے مولانا نے جواز نذر کا فرمایا

ترحمہم ہمارے واسطے یا اللہ
 بنین جواب مگر یہ کہ بون کہے کہ یا اللہ میں نے نذر کیا واسطے تیرے اگر شفا
 دے تو میرے مریض کو یا پیر لاوے میرے غایب کو یا رو کرے حاجت
 میری یہ کہ کبلاؤن فقرون کو کہ باب سیدہ نفیسہ پر مین یا فقرا ایسے کہ
 دروازہ امام شافعی پر مین یا امام لیث پر مین یا خسرید کر نگاہین ثبات واسطے
 مساجد انکے کے یا دروغن زیت واسطے روشنی مساجد کے اور دراہم واسطے
 اوسکے کہ قائم ہو ساتھ شعایر انکے کے غیر اسکے تک اوسس چیز کے کہ
 اوسمین نفع فقیر کو ہے اور نذر واسطے خدا بزرگ اور برتر کے ہے اور ذکر شیخ
 کا واسطے بیان محل صرف نذر کے ہے واسطے تحقیق کے کہ قائم مین
 ربح رباط انکے کے یا مسجد انکے کے پس جائز ہے ساتھ اس اعتبار کے اس
 واسطے صرف نذر کا فقر مین اور تحقیق پایا گیا ۔

زاد رسکا مطلب سمجھتے ہیں جو جی بن آتا ہے اناب شتاب ہانکے چلے جاتے
 ہیں مولانا نے کہا ان کہا ہے کہ نذر اور نیاز جابر ہے مولانا تو یہ فرماتے
 ہیں کہ نذر و نیاز وہوستان خدا کی باین سنے کہ ثواب کہانے پیسے کا دوستان
 خدا کو بد یہ کرنا نزدیک خفہ کے جابر اور مشرور ہے تو اس مقام پر مولانا نے
 مراد نذر و نیاز سے ایصال ثواب رکھا ہے اور یہ معنی عرف عام میں کہ اکثر اہل
 ثواب کو کہ کہا نا وغیرہ جو صدقہ فقرا کو کسی بزرگ کے روح
 کی ثواب پہنچانے کی واسطے دیا جاتا ہے نذر نیاز کہتے ہیں اسی وجہ سے مولانا
 نے اس کی تفسیر یہ بیان کر دی لیکن آپ کے سمجھ میں نہ آیا اور آپ نے اپنی
 سہ مخزن کر کے ایک ورق کا غذا خن سیاہ کیا لیکن مطلق نذر اور نیاز ہی معنوی
 نہیں بعض صورت اس کی بھی جابر ہے اس مقام پر بھی آپ نے بوجہ غنا اور نصیب
 کے کہ آپ کی عادت جبلی ہے حنی پوشی کیا اور صورت جواز کو مستثنیٰ کیا
 اگر شاید آپ کو نہ معلوم رہا ہو تو میں آپ کو ہدایت کرتا ہوں خدا آپ کو
 راہ راست پر لادے مخطا دی میں لکھا ہے اللہ ^{۵۹} تم الا ان بقول یا
 اللہ انی نذرت لک ان شفیت مریضی اور ددت غایہ
 او قضیت حاجتی ان اطعم الفقراء الذین بسباب السیدۃ
 نفیسہ او الفقراء الذین بسباب الامام الشافعی والامام
 اللیث او اشتري حصیر المساجد هم اوان تیا لوقو
 او درلهم من تقوم بشعائرہا الی غیر ذلک مت
 یکون فیہ نفی الفقراء والنذر منہ عنہ وجل و ذکر
 الشیخ انما هو بیان محل صرف النذر مستحقہ القاطب
 بر باطلہ او مسجود فجو رجحان الاعتبار اذ مصرف

بیان نذر و نیاز
 و ایصال ثواب

شبایہ سے ہی احتیاج نہ کیا دے اس وجود سے فرمایا کہ لا تقولوا احدکم
 عبدی فاما الخ **اقول** یہہ مخالفت حضرت کے محض بطریق احتیاط
 اور دفع توہم کے ہے نہ بوجہ شرک کے کہ جہین کلام ہو رہا ہے ورنہ قرآن
 مجید میں خود غلام اور لونڈی اطلاق عباد اور امت کا آیا ہے وانکو
 لا یام منکم والصالحین من عبادکم واما عکم الخ
 نذا و دون امین فسرف کرنا چاہئے **قولہ** تو شرک ہونا آپ بھی تسلیم کرتے
 میں پھر جواب آپ نے کس چیز کا لکھا ہے الخ **اقول** آپ ایسے فیہین
 مولانا کی عبارت کا کچھ مطلب ابکی سمجھ میں نہیں آتا مولانا نے خود فرمایا کہ قسم یہی
 یہ کہ جسکی امانت طرف مخلوقات کے بیچ اور درست نہیں ہے جیسے عبدالمارش
 یعنی عبد الشیطان اور دوسری قسم عبد مخلوق کہ امانت کی پائی ہے جانب مخلوق
 یہ ہر دو قسم سے ایک حقیقت جیسی لونڈی غلاموں کی حقیقی امانت سے اور دوسرے
 ہمارے جیسے انبیاء اور اولیاء کے طرف نسبت کیا جیسے عبد البنی و عبد الرسول اور آپ کے
 امام ان اسکا کو شرک میں داخل کرتے ہیں تو برا فرق سے قول مولانا اور قول صاحب نقیہ
قولہ بوجہ اتمام شرک کے ایسا نام رکھنا برا ہے **اقول** بوجہ اتمام شرک کے
 ان ناموں کا برا ہونا امر اخر ہے اور صریح شرک ہونا امر اخر ہے اور آپ کے امام اسکو شرک
 نہ داتی ہیں جیسا انکی عبارت سے مفہوم ہوتا ہے **قولہ** تعجب ہے کہ صاحب
 نقیہ الایمان کا حسد آپ کے ایسا خاطر نشین ہوا کہ جس مضمون کی مخالفت
 میری حدیث شریف میں موجود ہے الخ **اقول** مخالفت حدیث شریف کی
 منظر احتیاط کے ہے نہ بوجہ شرک کے در حدیث شریف میں بطریق مجاز ذکر
 خود امانت عبد کی طرف در اہم اور دنیا پر کی گئی ہے جیسا کہ مشکوٰۃ شریف میں
 حضرت ابوہریرہ سے مروی ہے قال قال رسول اللہ صلعم تعس عبد الذی

یعنی ثواب کہا نے اور اپنے کا دستان خدا کو ہدیہ کرنا اسکی ہی سند
 آپ ہم سے بھیجے اور اپنے ایمان کو درست کیجئے ایسے شخص کی سند پیش کرنا ہون
 کہ آپ ہی تسلیم کریں مولوی اسحاق صاحب مایۃ السائل کے پچیسویں سوال کے
 جواب میں تحریر فرماتے ہیں **۱۰** در رسیدن ثواب و عدم رسیدن ثواب
 اعمال مذہب اندیکے مذہب معتزلہ و ان این است کہ ثواب اعمال بدینے باشند
 یا مائے بلکہ و عانیہ مرد و نسیر سدا این مذہب مرد و دست دوم آنکہ ثواب
 اعمال بدنی یا مالی مرد و با موات سے رسیدن مذہب امام اعظم و احمد و جہود
 است سوم آنکہ ثواب اعمال مائے ہوتی میرسد و ثواب اعمال بدینے نسل
 ثواب قوت قرآن با موات نسیر سدا این مذہب مشہور امام شافعی و مذہب امام
 مالک است و در مذہب حنفیہ نیز اختلاف است در وصول ثواب اعمال بدینے
 عدم وصول آن لیکن قوی و یقینی بہ مذہب حنفیہ ہمیں است کہ ثواب ہر دو اعمال
 بدینے باشند یا مالی با موات میرسد چنانچہ در بدایہ و فتاویٰ عالمگیری و بحوالہ الرافق
 و تحفہ فایق و در لمعی و عینی و دیگر کتب معتبرہ اوشان مرقوم و مسطور است **۱۱** اور
 خاکسار نے بنظر طول کے عبارت کتابوں کے اور احادیث جو در باب ایصال
 ثواب کے وارد ہوئے ہیں نہیں لکھا یا آپ کو اگر کچھ علم ہو تو مایۃ مسایل میں دیکھ
 لیجئے گا **۱۲**

قولہ **۱۳** آپ فرماتے ہیں نذر دنیا زبایں یعنی یہ معنی کس لغت میں ہے
 یا اصطلاح فقہ میں ہے **۱۴** قول حضرت سلامت بہ اصطلاح عرف عام انگو اس
 اصطلاح سے خبر نہیں ہے المرء عدو لما جہل **قولہ** **۱۵** صفحہ ۶۲ برزخ شرف و محمود
 معلومت کہ پاکہ باخہ عشق و رشب و جور **قول** **۱۶** سیما و رعدا
 من الکذاب الاشهر **قولہ** **۱۷** صفحہ ۶۶ قاعدہ ہے کہ نیاث کے چوازا اور

باز شریف

من الملک للیوم کا بجانے لگے اور انا خیر کے مرض میں مبتلا ہو گئے اور کسی علم
 اصول فقہ تفسیر اور حدیث کا ماہ نہیں ہوتا اسی سے یہ گمراہ ہو جانے میں **قولہ**
 صفحہ ۶۹ پران حقیقت و مجاز سمجھنے کے کہاں سے طاقت آگئی مقدمہ میں تو آپ
 جاہل بے زبان ہونے کا افسار کڑا ہے میں الخ **اقول** حضرت سلامت ہیں
 ترقی عمل اور نفع کا ہے ان حضرات نے ہمیشہ تواضع اور انکسار اور خاکساری
 اپنا شعار کیا ہے یہ لوگ سوائے غر اور انکسار کے دعویٰ اپنے فضل و کمال کا
 نہیں کرتے بزرگان دین کا یہ دستور ہے امام ابو حنیفہ باوجود کمال فضل اور
 علم کے وقت طلب بادشاہ وقت کے بادشاہ کے سامنے ہی افسار
 لیا کہ میں لایق قضا کے نہیں ہوں حضرت عمرؓ نے بربر و ستمیہ عورتوں کے
 ارشاد فرمایا کہ زیادہ مہر مقرر کرنے میں ادا نہیں کر سکتے اور مال پاس
 نہیں ہوتا ہے پریشانی ہوتی ہے ایک بدیہی عورت نے اعتراض کیا کہ حق تعالیٰ
 فرماتا ہے **وَلَا تَتَحَرَّ أَحَدٌ لَّهِ قَنْطَارٌ وَلَا قَاخِذٌ وَلَا مَنَّةٌ شَيْئًا**
 اس سے مفہوم ہوتا ہے مہر کثیر یا زمیندارست ہے حضرت عمرؓ نے فرمایا
كُلُّ النَّاسِ أَفْقَةٌ مَوْجِعَةٌ حَتَّى الْعَجَائِزِ ایسی سبکدوش حکایت
 بزرگان دین کے ہیں دیکھو جب آپ کا سالہ عمالہ حضرت نے نہا کچھ نفرا یا اور
 مہر کیا اور جواب کہنے سے ہی باز رہے لیکن اس خاکسار سے مہر نہ سکا بعض
 لوگوں نے کہا حاکم و منت کی پاس اگر استغاثہ کیا جائے تو بموجب تعزیرات
 ہند کے ایسے گستاخ کی تعزیر کی جائے تو مولانا نے فرمایا کہ ہم نہیں چاہتے کہ کسی
 مخلوق کو ایذا دین جو اس نے سن اولہ و آخرہ ہمارے مذمت اور ایانت کی ہے
 ہے اور حق کیا ہے اگر یہ سب حق ہے تو حق بجانب اس کے ہے حق بات کیوں
 مانع ہو چاہئے ادا اگر اس نے خلاف اور دعوے لکھا ہے اور ناحق اور غرض

جان کھلا

و عبد الدرم و عبد الحمید اے اخرا الحدیث **قول** حضرت سلامت دہ شخص
 جو نام ہے اگر آپ اپنے غلام کی غیر کی طرف نسبت کرتا ہے **اقول** اصل یہ
 کہ آپ کو علم معانی اور بیان میں اور علم اصول میں تھکا دھلا دھل نہیں ہے ورنہ
 غلام کے نسبت کرنے کو طرف بیٹھے کے عجزاً انکار کرتے نور اللہ نور میں لکھا ہے
 جو کوئی اپنے غلام کو کہ سن میں بڑا ہے یہ کہے کہ بڑا اپنے یہ بیٹھا میرا ہے تو
 جو نام ہو گا بلکہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک مراد از ادائیگی ہوگی اور وہ غلام آزاد
 ہو جائیگا جیسا حدیث میں وارد ہے نفس عبد الدنیا و عبد الدہام و عبد الحمید قطع
 نظر اسکے آپ قرآن مجید کے سنہیجئے کہ حضرت اسمعیل علیہ السلام حضرت یعقوب
 علیہ السلام کے چچا تھے باپ نہ تھے حق تعالیٰ نے باپ کی نسبت کے حساب
 از قال لینیہ النبیون من بعدے قال نفس الحاکم و الا بائیک ابراہیم
 یا اسمعیل و اسحاق آپ ہم آپ سے پوچھتے ہیں یہ نسبت جو تھم ہے یا صحیح
 نے حضرت یوسف کی خاکہ کی طرف نسبت آپ کے کیا ہے اور کہا رفع الوبہ
 علی العرش اب تبتلائے یہ نسبت صحیح ہے یا جو تھم جیسے یہ سب نسبت ہیں
 اسبطرہ اگر کہنی اپنے بیٹے کو دوسرے کا غلام تعبیر کیا تو کیا حج ہے ایسی ہی نسبت
 مجازی ہے اور جو آپ نے اوپر کے قول میں فرمایا کہ امور شیعیہ بلسان شرع
 ثابت ہونے میں کوئی مسند پیش کیجئے تو حضرت سلامت یہ حقیقت مجاز و
 شرعیہ میں ہے شرع سے ثابت ہے و زاجحت حقیقت اور مجازی کی نوا لاؤا
 اور توضیح میں دیکھئے اور اگر مادہ سمجھیں کاہنو مولانا کے حضور میں آن کر سبق پڑھا
 ہی تو ہم کہتے ہیں کہ جتنے غیر مفید لایذہب ظاہر یہ ہیں انکو سوائے اسکے کہ توری
 حدیث پڑھ لیا اور ظاہر معنی سمجھ کر اسی پر فانی ہو گئے اور کہنے لگے جو میرے
 پاس ہے راجع کے پاس نہیں ہے شل ہے انتہے کے ہاتھ بٹیر لگی اور نقار

باب خاصہ از مجاز

علیت ہونے کے لیے کسی کا نام جو حق مستحق رکھدے ابتداویہ لفظ مہمل ہے سبب
وضع ثانی کے مہمل نہیں ہے **قولہ** بعد ازان الہ اکبار معین صاحب کی باتوں کا ذہن
خیال کرتے ہیں **اقول** اگر آپ کا زور چلے یہ خیال موقوف کر دیجئے اور ایک سناوی کراؤ
کہ اب معین صاحب کی بات کوئی نہ مانتا ہے میرے تاہم ہی اسے خود کین بخت چاہے کہ از
مشقت اور بزرگ نعمان رست **قولہ** حبیبی کو علم نہ ہو تو خاموش ہو **اقول** مختصر
پہر آپ نے کیون نہ عمل کیا کہ آپ ایسے نادان کہ اب تک حقیقہ اور حجاز میں فرق نہیں معلوم
پہر جواب کہنے کو کیون مستعد ہو گئے + مرویت آرنانی وانگی زن کن **قولہ** آپ نے
مطلق امر فرمایا یہ نہ لکھا کہ خبر و یاد دانی یا حالیہ **اقول** مطلق امر سے اکثر متبادر
امر خبر و ہوتا ہے حاجت قید کی نہیں ہے +

قولہ حضرت جی اسم فاعل کے بعد اثنائیم ہی لکھنا مناسب تھا یا اسم مفعول تھا
ہے **اقول** حضرت سلامت آپ کو فارسی میں بھی دخل نہیں ہے شاید کہ
مفعولہ امضا در ہی نہیں پڑا جناب عالی ترکیب مرا اور اسم سے معنی فاعل کے
پیدا ہونا یا معنی مفعول کے پیدا ہونا سماجی ہر قیاسی نہیں ہے کہیں اس
ترکیب سے معنی اسم فاعل سماجی میں جاتا ہے جیسا خطا بخش خوشنویس
جہاندار جان آفرین اور اور اکثر یہی ہے اور کہیں اسم مفعول سماجی
بن جاتا ہے جیسا دست پروردست اختیار خانہ ساز اور یہ اقل
اور شاذ ہے تو میرے ترکیب بخش کی خطاب کے ساتھ درست ہے کہ یہ
ترکیب اہل فارس سے سنی گئی توئی عاصیان راجھا بخش ولس
تو سوائے خطا اور گناہ وغیرہ کے جو اسکے مناسب ہے دوسری
ترکیب مثل مدار بخش اور سالار بخش وغیرہ کے خلاف استعمال
اہل فارس کے اور مہمل ہوئے اور آپ نے جو اسکے معنی مفعول کے قرار

فارس
جان اسم فاعل کی ہے

اور بے صابقت کسی حضومت کے لکھا ہے تو خدا خود منقسم حقیقی ہے سبحان اللہ
 کیا ذات برزگان دین کی ہے کہ ہر چہ اپنے اوپر ہزار انڈا اور تکلیف ہو چکے
 دوسرے کی تکلیف کے روادار نہیں ہوتے اور حالانکہ سفہار جہلا سے انکو ایذا
 بہت پہنچتے ہے بوجبا سکے گرازا خاک مردن جو سے کنند بد لنگ ملامت
 اور اب شکند پہ بخلاف آپ کے فرقہ کے لوگوں کے دماغ اونکا غرور اور تکبر سے
 برابر تباہے انا خیر کے مرض میں مبتلا رہتے ہیں مقولہ اونکا یہ ہے کہ پچھون دیگر
 نسبت اپنے برابر علم اور مفصل میں کیونکہ نہیں سمجھتے ہیں اور آپ کو ہر مومن شہ
 سنت جانتے ہیں دوسروں کو شمشک کا فرد یعنی کہا کرتے ہیں صوفیہ
 کرام کو بدعتی کہتے ہیں اٹالی حسین شریفین کو بھی بدعتی سمجھتی ہیں اور فقہاء
 مجتہدین پر طعن کرتے ہیں کہ یہ لوگ سایل اپنی رائے سے کہتے ہیں علم
 حدیث انکو نہیں ہے اسی وجہ سے انکی تقلید ترک کر دیا ہے اپنی فہم اور علم کے
 بار فقہاء کو نہیں سمجھتے ہیں جو کچھ انکے فہم میں آیا اسی کے موافق عمل کرتے ہیں
 سمعہ اور ریاسے ہرے میں بھی مجبور اور غرور آپ کا باعث کہنے عجالہ کا ہوا کہ ہم
 بڑے عالم ہیں جواب کہتے ہیں اور ہماری شہرت ہو ورنہ اور لوگ بھی صاحب
 علم اور متبع مولوی اسماعیل صاحب کے ہیں بیاس ادب مولانا کے کسی کہنے سے
 یہ ارادہ نکلیا آپ چونکہ لباس ادب کے معرا ہیں باغوا سے بعض احباب بڑے
 بھائی اپنے کے اس کام پر ارادہ ہو گئے اور بالعکس نامور ہی کے تمام جان
 میں بد نام ہوئے ۔

قولہ صفۃ ۹۹ عبد کا حال تو خود حدیث سے ثابت ہو چکا **قول** حدیث کے
 اضافت عبد کی طرف نہ دینا اور درجہ کے مجازی ہی ثابت ہو چکی **قول** صفۃ ۹۹ نام
 اور مہل **قول** درجہ شریفی قاعدہ تو ہمیں نسبت معنی ترکیب کے لکھا ہے بسبب

منین ہے اگر خدا متہاری اور بعض اجاب کی بنا کی لے لیوے تو تم
 کیا کرو قولہ بہر حال اب تا بعد از خدا مستکذرا ہے تو فنیق رفیق با د اقول
 معلوم ہوتا ہے کہ اب آپ کا میلان حق کی طرف ہے اور اغلب ہے کہ
 تحریرات مولانا کو تسلیم کریں اور حق جانیں +

قولہ معلوم کرنا چاہئے کہ اطلاق کفر اور شرک کا بعض اعمال سنہ پر ہی آیا ہے
 اور اصطلاح شرع میں معتبر ہے عینی حنفی نے بخاری کی شرح میں نوادی کا قول
 نقل کیا ہے الخ اقول آپ کی تحریر سے کہ اس مقام پر قول عوب پاک بہت
 کچھ لکھا ہے اس واضح ہوتا ہے کہ جو کچھ تقویت الایمان میں مولوی محمد اسماعیل
 صاحب کفر اور شرک لکھا ہے اوسمین سے آپ کے نزدیک کوئی کفر اور شرک نہیں ہے
 جبکہ کفر کر کے بغیر کیا ہے وہ گناہ ہے اور جبکہ شرک کہا ہے وہ شرک خفی ہے اور
 تقویت الایمان جو اطلاق کفر اور شرک کا کیا تو بوجہ اسکے ہے کہ شرع میں ایسا اطلاق
 آیا ہے کہ کفر مخفی بولا جاتا ہے اور بے کفر بائند کے اور بہر متنی فقط شرک نہیں ہے بلکہ
 خواہش نفسانی کی بھی بیروی شرک ہے یہ امر بالکل موافق مطلب لانا کے
 ہے اور نزاع اوٹھ گئی اور لکھا مقصود بھی یہی ہے کہ یہ امور جو اکثر مسلمانان عالم
 سے سرزد ہوتے ہیں یہ شرک نہیں ہے بلکہ انکو گناہ کہنا چاہئے اپنے بائیمہ جوش و
 خروش مولانا سے یہی تشریح کر دیا کہ وہ تو مہلک گناہ کے قابل ہیں اپنے تو شرک خفی ٹھہراؤ
 کہ وہ بجز ترک عمر میت اور ترک اولی کے کوئی چیز ہی نہیں ہے اس واسطے کہ آپ کی تحریر
 سے واضح ہوا کہ شرک دو قسم ہے ایک شرک جلی وہ یہ ہے کہ مستحق عبادت کا سوا کسی
 دوسرے کو شریک یا صفات غنیقہ خدا کی دوسرے کی واسطے ثابت کرنا اور جو تیسیم مولانا
 اسمیل سے بھی شرک جلی پانچ قسم ہے اشتراک فی العلم اشتراک فی التصرف اشتراک
 فی العبادۃ اشتراک فی امر وہ اشتراک فی التستیمہ اور کبھی شرک ممنوع ایسی

مسلک اطلاق کفر اور شرک
 شرک کا اور یہ اصطلاح سنہ پر ہی ہوئی ہے

دے ہیں اور فرماتے ہیں بخشیدہ مدار اور بخشیدہ سالاریہ آپ نے
 کس شعر یا سخن فارسی میں سنا ہے اسکا ذرا سرخ دیجئے تو آپ کی
 فارسی دانی ہی معلوم ہو جائے ورنہ آفتاب پر خاک ڈالنے سے اپنے ہی
 اوپر پڑتی ہے **قولہ** عبد الحارث ہی تو علم ہے جبکو آپ منع فرمائے ہیں علم
 کہتا اور معنی غیر مقصود سرائی کیا معنی **اقول** مقصود یہ ہے کہ جب معنی
 علمی قرار ہوتے ہیں تو معنی اصنافی غیر مقصود ہوتے ہیں نہ یہ کہ معنی علمی
 بھی غیر مقصود ہوتے ہیں **قولہ** پر علم اور نام میں اگر عطف تفسیری ہے
 تو خیر الخ **اقول** اس مقام پر علم اور نام میں عطف تفسیری ہے آپ
 خاطر جمع رکھیں آپ کے اعتراض کا مقام نہیں ہے **قولہ** ہی خلاف شروع
 اور غیر جائز فرمایا پھر تاویل کی طرف مایل ہوئے **اقول** حضرت سلا
 تاویل کی طرف نہیں مایل بلکہ یہ فرماتے ہیں کہ افعال جہاں مسلمانوں کے
 غیر مشروع اور ناجائز ہیں شرک نہیں ہے شراب کی نفی فرماتے ہیں تو
 مطلب کہ دین میں غلو نہ چاہئے حق تقائے فرماتا ہے یا اہل الکتاب لا
 تغلو فی دینکم تو جو شرک ہے اسکو شرک کہو جو گناہ ہے اسے گناہ کہو
 جو بدعت ہے اسکو بدعت کہو علی العموم یہ نہ لکھ دینا چاہئے کہ جو کچھ
 ہندو اپنے بتوں سے کرتے ہیں سو وہ سب کچھ یہ چھوٹے مسلمان اولیاء
 انبیاء اماموں شہیدوں سے اور فرشتوں اور پیروں سے کر گزرتے
 ہیں اور دعویٰ مسلمانوں کا کئے جاتے ہیں تو مسلمان کو غلو نہ چاہئے حق بات
 بیان کر دینی چاہئے **قولہ** آئیکہ سے تو آپ معذور ہیں **اقول** آپ جا بجا
 مولانا کی آئیکہ سے معذور ہونے پر کیا طعن کرتے ہیں مولانا با اختیار خود
 معذور نہیں ہیں یہ امر شیت ایزدی سے ہوا کیا آپ کو خوف خدا

بہن ملکہوں کے ساتھ اور اس کے افعال کو حوا یا اجا... بہن ملکہوں
 شہید یا ساتھ ملو اور بہن پرستوں کے کیا ضرور نامہ جو اپنا بچا رہے جس
 نہیں جن شرک خفی پر اس قدر دست سبب اور بہن پرستوں کی طرف
 اقسام کے کیا ضرور شرک خفی کی تعظیم ہر طرف اقسام خمسہ کے کہیں بات
 نہیں ہے اور مولوی اسماعیل نے شرک خفی کو نہ کر بھی نہیں بلکہ بعض صورتوں
 کی تقویت الایمان میں الہی بیان کی گئی ہے کہ بالہذا... شرک جلی ہے جسے
 مسجد و عبادت غیر اللہ کو یا مستحق عبادت کا استغفار کرنا غیر اللہ کو پس
 آپ کے فرمانے سے یہ سب شرک خفی میں داخل ہو گئے ہیں نفوس الایمان
 دیکھنے سے بہن پیدا ہوئی کہ بہن سب بچا رہے عامہ میں شرکین کے
 زمرہ میں داخل ہوتے ہیں ان کو بچانا چاہیے کہ مومنین کے ساتھ رہیں اپنی
 ایک ایسی بات مخالف تقویت الایمان کے نہ رہی کہ اس سے بیکرون نہیں
 ہو سکتی زمرہ میں چلے آئے ہیں تب ہر کو ان کے نکالنے کی فکر پیدا ہوئی عنہن کے
 آپ کے اور مولوی اسماعیل کے باخود مخالفت سے عامہ مسلمان کشاکش میں
 پرے میں حضرت سلامت جب آپ کے شرک تقویت الایمان کو شرک خفی
 تجویز کیا ہے تو بہر حال کی تالیف کی کہا ضروری مولانا ہی ان امور کو شرک جلی
 ہونے سے مانع میں اور اعمال چال کے نئی شرک جلی کے کرتے میں مانع
 اس واسطے تالیف کیا جو کہ نئی شرک جلی اعمال چال سے ضرور رہے جسے مراد
 شرک خفی ہے پھر میں کہتا ہوں مولانا پر اس قدر طیش اور غضب اور دگرگوئی
 اور مذمت کیوں کیا اور حق بات سے کیوں ناخوش ہوئے شاید یہ عبادت
 جلی اور خلقی ہوگی قولہ مفتخوہر در دگار عالم اسید بنی آدم اور علماء
 متعین امام غظم نے یہ حکم فرمایا ہے لہذا قول کہ یہ دگر عالم اور

شرک جلی ہے جسے
 تقویت الایمان
 فی العبادت الخ
 فی التفسیر

مٹانے کے واسطے پیغمبروں کو خدا نے بھیجا ہے دوسرا شرک خفی وہ یہ ہے کہ
 جتنے امور کا رخا نہ عالم میں وقوع میں آئے ہیں اور اسکی نسبت سوا سے خدا
 کے اسباب ظاہری کی طرف کرنا اور اپنے بھی منقول لکھا ہے (احاطۃ بالمسائل)
 فی الجملہ شرک خفی اور جبیکہ اب شعر مخدوم شیخ سعدی شیرازی کا فرماتے ہیں
 درین نوعی از شرک پوشیدہ هست کہ نزدیک بیانزد و عمیق نیست اور امام را
 شرک جلی کو عظیم اور خفی کو صغیر لکھا ہے۔ پس قسم اول شرک کی نہایت قبیح اور
 مذموم ہے اور سبب انسان اس سے ممنوع ہیں اس کے واسطے سخت وعید نازل
 ہوئی ہر ان اللہ کا یغفر ان شرک بہ اور شرک خفی سے موحیدین عرفا مقربین
 حق محترم ہیں کہ جنکی شان یہ ہے حسانت الابرار سیات المقربین اور انکے
 حسب حال یہ ہے از سبب بگزد سبب انکار اور عمل اور کا غمیت پر ہر اور انکا مقولہ
 یہ ہے کار بر رخصت بود حیض الرجال اور انکے نظر غیر البشر سے بالکل
 ساقط ہے لانا فم ولا اختیار مالا ہو پر اعتقاد راسخ ہے وہ لوگ شرک
 خفی سے احتراز کرتے ہیں اور عوام بلکہ خواص علما پر تکلیف احتراز کی شرک
 خفی سے نہیں ہے نہ ظاہر شرع اس پر وارد ہوا ہے اس واسطے کہ یہ دنیا عالم
 اسباب ہے کارخانہ بیان کا البتہ اسباب کے ہر ایک ایسا ہوتا تو طب کا پڑتا
 کہ او میں سب امراض اسباب کے طرف منسوب ہیں مچھت علامہ کی طرف منسوب
 ممنوع ہوتا حالانکہ شاعر سے اسکی مخالفت نہیں ہے بلکہ حکم علاج کا ہی نسبت پیدائش علم
 انکار کیطریار ان کو عدم پیدائش کے نسبت طرف خشک سالی کو ممنوع ہوا البتہ کو مادی استغناء ممنوع
 ہوا کہ ہمیں ہی شرک ہوتا ہے کہ نزدیک نے مجھ کو آندہ کیا اور عمر نے مجھ کو مارا البتہ جب کہ قول مولوی
 اسماعیل صفا تقویۃ الایمان میں شرک خفی کا بیان کیا ہے تو اس کتاب کی تالیف کی ضرورت کیا
 اس واسطے کہ شرک خفی کو تو عرفا لوگ پروردگار کو تعظیم کرتے ہیں اور کتب تصوف میں کہتے ہیں تو بقدر قدرت

بیان اسباب شرک

فرمایا ہے سوائے عبید اللہ بن جری اور اسکے تابعین کے دوسرے
 علماء و متقدمین اور متاخرین نے ہی اطلاق فرمایا ہے ورنہ فقہ ابک
 مولوی اسماعیل کی لکھنے سے کیا ہوتا ہے آپ کے امام ہیں تمام عالم کے
 امام نہیں ہیں جو اہل خلافت جمہور اور خلافت اپنے آیا اور اجراء کے گناہ ہے وہ
 سب غیر مقبول ہے اگرچہ بظاہر عوام کے دیکھنے کے واسطے سمجھیں کہ مولوی
 صاحب تو سب تران اور حدیث سے دیکھتی بن آیا اب اور حدیث لایم نہیں
 لیکن فوائد اسکے اپنی طبیعت سے تراشے ہیں مگر آیات اور حدیث کو اس کے
 لہجہ علاقہ نہیں ہوتا بلکہ خلافت تران اور حدیث کے اور خلافت تفسیر علماء
 مفسرین کے ہے ۛ

قولہ صفحہ معلوم ہوا کہ ان آیتوں کو سوائے مولوی اسماعیل صاحب رحمہ
 اور علمائے ہی اس معنی اور موقع میں استعمال کیا ہے الخ **اقول** امام غنی
 نے فقط آیت لکھا ہے اس کی تفسیر نہیں لکھا اگر تفسیر لکھتے تو معلوم ہوتا کہ یہ
 تفسیر آپ کے امام کے موافق ہے یا مخالف اور تفسیر صاحب تفسیر کبیر
 اور ضیاء ہی کی تو آپ کے امام کے خلاف ہے ۛ

قولہ صفحہ سوائے اسکے صاحب تقویمہ الاہیان تو بقول آپ کے محبت
 مسلم الاجتہاد میں اور سکا ترجمہ اگر بالاسے ہو تو گنجائش رکھتا ہے الخ
اقول ان محبت مسلم الاجتہاد منفرقہ وہابیہ نجدیہ کے ہیں اور سب کے
 نزدیک مسلم الاجتہاد نہیں ہیں اور کہو مگر ہو گئے کہ اسکا علم تو ایک تقلید خفی
 عالم کے برابر ہے نہ تھا **قولہ** خلافت آپ کے کہ باوجود استراحت جہل ہے
 زبانی و تقلید شخصی کے نہ اپنے امام کی عبارت نقل کرتے ہیں نہ علماء دیگر کے
اقول آپ نے ایسا دروغ گوئی پر کرنا ہی ہے کہ خدا کا خوف خدا نہیں کرتے

سید بنی آدم نے بھی حکم فرمایا کہ حکم کفار اور شرکین کا مسلمانوں میں جاری
 کر دینا ہے آپ نے کیا پلٹا کہا یا خاصیت آپ کی سانپ کی ہے کہ جب سامو پلٹا
 لکھاتا ہے اور ہر لکھتا ہے وہی حال آپ کا ہے ایسی تو آپ ہوش و حواس
 کی باتیں کرتے ہیں یہ معلوم کیا غفل و باغ پیدا ہوا کہ نہ یان بکے لگے خدا
 جی سر کرے اگر آپ کو ایسی غفل و باغ ہو گئی ہے تو خدا رحم کرے
 مقصود یہ ہے کہ ایسی آپ لکھتے چکے کہ جو عوام مسلمان شرک اور کفر کے
 رسوم بجالاتے ہیں وہ کفر و شرک ہے اور شرک خفی ہے اور اب یہ
 حکم کفار اور شرکین کا مسلمانوں پر جاری کرنے لگے اور طرفہ یہ کہ لکھتے ہو
 کہ پروردگار عالم اور سید بنی آدم کا یہ حکم ہے العیاذ باللہ **قولہ** صفحہ پہلے
 بیان ہو چکا کہ جمہور خصوصاً علماء حنفیہ کثر ہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک خبیث و مکار ہیں
 کے عموم لفظ ساطع نہیں ہوتا **الحکم قول** یہ امر تو مسلم ہے لیکن اسکی سند
 کہ علماء معتبرین اور مفسرین نے بیان کیا ہے کہ یہ آئین کہ حق شرکین پر
 نازل ہوئے ہیں اور میں مسلمان بھی داخل ہیں تو البتہ قابل تسلیم ہوگا ورنہ
 آپ بیوقوف بکا کریں کیا ہوتا ہے اور ثبوت کے لیے دلیل کو کون سنبھالے
قولہ ایسی مذکور ہوا کہ کفر اور شرک کا اطلاق اعمال پر ہی ہوتا ہے **اقول**
 اب آپ کا مطلب اس قول سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ شرک اور کفر اگرچہ متعلق
 اعتقاد سے ہے لیکن دونوں کا اطلاق اعمال پر ہی ہوتا ہے جیسا کہ سند مذکور
 آپ اقوال علماء کے لائے تو اسطرح صاحب تقویت الایمان اطلاق شرک
 اعمال جہاں پر کرتے ہیں ہاں ہم اقوال علماء کو تسلیم کرتے ہیں کہ اطلاق شرک
 اور کفر بعض اعمال پر ہوتا ہے لیکن اسکی سند کتابوں معتبرہ سے لائے کہ علماء
 اور انصاف مومنین کے کہ ان پر مولوی اسماعیل صاحب نے اطلاق شرک کا

مباحث لکھی ہے شاید آپ نے نہیں دیکھا کہ یہ آیت مشہور ہے کہ یا منافقین
یا اہل کتاب کے شان میں ہے وقیل الایہ فی مشرک کی کہ قبل فی المنافقین
وقیل فی اہل کتاب اور چوتھا قول آپ کا اور آپ کے اہل کا ہے کہ حق سہل انہیں
یہ آیت ہے آپ فرمائیے یہ تفسیر بالترغیب نہیں ہے اور یہ کیا ہے موقال
فی القرآن بلایہ فلیتبع مفعدا من الناس

قولہ صفۃ مقصود صاحب نقویۃ الامان کا یہ ہے کہ جہاں اپنے اہل ان کو
برائیوں کے سبب سے شرک کے ساتھ مخلوط کئے دیتے ہیں جہاں منہ کنہ
الخ قول اس مقام پر یہ عبارت آپ کی بالکل غلط اور بے ربط ہے اور
یہی تو نزاع اور جہاد ہے کہ مولوی اسماعیل صاحب مومنین جہاں کو اور شرک کو
برابر کئے دیتے ہیں اور ان کے اسی مقصود نے تو خرابی ڈالی ہے قولہ
صحت اور ان آیتوں کی دلالت اس مقصود پر باتفاق علماء اہل سنت و جماعت
صحت ثابت ہے اقول یہ بات محض غلط ہے بلکہ علماء اہل سنت و جماعت
مقصود آیت و آیات میں اس کے شرہم کے یہ ہے کہ یہ کفار یا منافقین
زبانی انہیں خدا کا کرتے ہیں اور یہ شرک ہی کرتے ہیں اور مسلمانوں کا حال
ایسا نہیں ہے بلکہ وہ نصیحت توحید کی کرتے ہیں لیکن شامت نفس سی
معصیت میں مبتلا ہو جاتے ہیں ہاں البتہ جو مرتد ہو جاتے ہیں وہ مشرک بھی
ہو جاتے ہیں نہ مشرک اور ایمان جمع نہیں ہو سکتا کہ مومن ہی ہو اور مشرک ہی
ہو کیا آپ نے منطق کچھ ہی نہیں دیکھا کہ اجتماع ضدین محل احد میں محال ہے
قولہ صفۃ جہاں سورہ یاسے جاوین گئے وہ مصداق اس آیت کا ہو گا کفار
ہوئے خواہ جہاں مومنین الخ اقول جو مومن ہیں اور مومن ہیں اور نہ پانچا دینگے
اور جن میں باسے جائیگے وہ مومن نہیں ہیں پھر ان پر اطلاق مومن کا کیوں

مومن نہیں ہیں
مومن نہیں ہیں
مومن نہیں ہیں
مومن نہیں ہیں
مومن نہیں ہیں
مومن نہیں ہیں
مومن نہیں ہیں
مومن نہیں ہیں
مومن نہیں ہیں
مومن نہیں ہیں

الصلوات والصوم فانهم يسقطان عن اهل الاسلام بالخمس
 والنفاس ونحوهما انتهى غذاب ہوگا اور مومنون سورہ رحمت خدا کی
 میں انکے واسطے ہر جسے وعدہ مغفرت ہے حق تعالیٰ فرماتا ہے فیما یادی
 الذین اسو فوالی الفہم لا تقنطو من رحمۃ اللہ ان اللہ
 یغفر الذنوب جمیعاً باریون کے تکلیفوں سے فقر و فاقہ سے کتارہ
 سات ہوتا جائے نیکوں سے گناہ معاف ہوتے ہیں ان الحسنات
 بذہب السیات حدیث میں دیکھتے اگر مادہ ہو امید شفاعت انحضرت
 کے اور علما اور ابراہیم کے اون کے حق میں ہے اور انکی توبہ پارس کے مقبول
 ہے کفار دن کا ایمان باس کا نہیں قبول شکرین کے واسطے یہ ہے ان اللہ
 لا یغفر ان یشرک بہ مومنوں کے واسطے یہ ہے عسی ربکم
 ان یکفر عنکم سیاتکم مومنین گناہگاروں کے ساتھ بہر حال رعنا
 شطربہ کہ سخی کر است گناہگار اندہ آپ نے غضب کیا کہ مسلمانوں اور
 کافروں کو برابر کر دیا ذرا خوف خدا دل میں نہیں ہے نہایت ہٹ دہری کرتے ہو
قولہ صفۃ یعنی ثابت کر دکھایا کہ جہاں مومنین اور شکرین کے یہ اعمال
 یکساں ہیں **اقول** دونوں کے اعمال یکساں نہیں ہو سکتے اعمال شکرین
 کے واسطے عبادت اور پرستش غیر خدا کے اور اعمال جہاں مومنین کے اگر واسطے
 تقطیع اور توجہ کے ہیں زیادہ ہیں نسبت کیہ ہر افعال انکے حرام ہو گئے شرک
 نہ ہو چکے اور کمال تعجب ہے کہ آپ خود جا بجا ثابت کر چکے کہ اعمال قبیحہ
 مومنین کے کفاروں کفر اور شرک خفی ہیں اور یہ شکرین کے اعمال کے
 برابر کرتے ہیں دروغ کو حافظہ نباشد فافترا و لطل قولہ سابقاً
 فاجتمع ما فہم ولا یعسف قولہ صفۃ روایہ کا آپ ہی کی طرف

یہاں حال ہے
 کہ شکرین کے
 مومنین ہیں

کیا جاتا ہے اور کسی مومن پر اپنے طرف سے بدگمان کرنا کہ یہ اعمال کفر کے
 کرتا ہے ہرگز نہ چاہئے ظن۔ المؤمنون والمومنات بالفسھم خیرا
 مبشّر الحسم الفسوت بعد الایمان اور یہ حکم کرے مفتی
 ساتھ متفق مسلم کے کہ ممکن ہے جمل کلام ادس کے کا محل نیک پر یا ادس کے کفر میں
 اختلاف ہو اگرچہ کہ یہ روایت ضعیف ہوئی ورنہ آثار لا یفتی بنکفر مسلم
 املر جمل کلامہ علی محل حس۔ او کان فی کفر
 خلاف ولو کان ذلک رواۃ ضعیفۃ کما حررہ
 فی البحر الرکنہ میں چند وجہ کفر کے ہوں اور ایک وجہ مانع کفر کے ہوتی ہے
 واجب ہے کہ میں کرے طرف منع کفر کے کما فی در المناسر لو کان
 فی المسلس وجوہ یوجب الکفر واحد۔ بمعنی قسمہ مفتی البحر
 لما جمعه

قولہ صفہ دیکھے صوم وصلوہ کا خطاب مومنین کی طرف ہوتا ہے اور کفار اور کفر
 تحت سے باہر نہیں ہونے جاتے **اقول** آپ نے خوب قیاس کفاروں کا
 سدانوں کے ساتھ کیا اس قیاس اور اجہاد آپ کے امام کو بھی نہیں ہوتا
 آپ اس قدر نہیں سمجھتے کہ کفار دشمن خدا کے ہیں اور پر وعید عذاب سخت
 ہے اور خدا کا قہر اور یس ہے فلا یخفف عنهم العذاب ولا هم
 یفترون زاد سکا کوئی شفع ہے نہ کوئی سبب نجات کہ ہے اور نہ کوئی واسطہ
 بہر حال اسباب قہر کے ہیا گئے جاتے ہیں اور کسی قسم کی رعایت منظور نہیں
 ہے بیان تک کہ در باب صوم اور صلوہ کے ہی باوجودیکہ کفار مخاطب عبادات
 کے ساتھ نہیں ہیں کما فی نور الانوار سے المذنب الصیر لسان الکفر
 لا یحاطون باوخر العبادات التی یتمیل السقوط مثل

علی الارض من الکافر یہاں کیا آپ نے قرآن ہی میں پڑھا ہے جسے مزار
بے تامل گنبداروم ٹوٹو گئی کہ جو کوئی کہہ کر کہ قولہ جناب عالی ان قصص کے نفل سے
میں غرض ہے اقول غرض یہ ہے کہ تصرفات انبیاء کی باعانت و ذوالجلال بلکہ خلق
پاریتھائے ہی اور بھی ہمارا مطلوب ہے قولہ اگر فی الحقیقت چوتھے تو ساری تفسیر
دو درجہ کی ہو گیا ہے اجنبیانہ تصرف حالت مات میں کلام ہی اور تصرف حالت
حیات کے آپ کا استدلال ہے اقول حضرت سلامت اول تو مولوی اسماعیل
صاحب نے کسی مقام پر تصرف حیات اور مات کا فسخ نہیں کیا یہ پہلا
تصرف ہے دوسرا کہ بہان بیان تو اسکا ہے کہ غیر امت کو تصرف عالم
میں ثابت کرنا شرک ہے اور آپ کے فرمانے سے معلوم ہوتا ہے کہ احباب
کے ساتھ شرک کرنا ساتھ ثابت کرنے تصرف کی جائز ہی اور مات کی ساتھ
شرک جائز نہیں ہی یہ خوب نوچید آپ کی ہی حالانکہ انبیاء اور اولیا کے واسطے
جو تصرف حیات میں ہی وہ بعد مات کہ ہے اسواسطے کہ عالم بزرگ میں
لنگے واسطے حیات ثابت ہی اور عقیدہ اہل سنت کا ہی کہ حضرت حق نے
قبول فرمایا ہیں۔ کما استاتی حدیث میں وارد ہو است کا درود اور
سلام حضرت پر سوچنا ہی حدیث میں وارد ہی روایت صحیح ہے کہ جس
زمانہ میں یزید بن عبد الملک نے شکر جبار مدینہ طیبہ میں بیجا اور ظلم کیا اور میں روز
نہار مسجد نبوی میں موقوف رہی تو حضرت سعید ابن مسیب مسجد میں
متنہا جاتے تھی اور وہاں پر پانچوں وقت آذان کی سنتی تھی نہ کہ وہ
اللہ علیا میں ہے کہ جب امام ابوحنیفہ حضرت کے روضہ سنورہ پر گئے اور
کہا الصلوۃ السلام علیک یا سید المرسلین آواز آئی و علیک السلام
یا امام المؤمنین اور قصہ نصرانیوں کا کہ جسداہر کے نکالنے کے واسطے

مجلس علم و ادب
کتابخانه عمومی
کتابخانه عمومی

بین حیات و فنا

رحمہو گسا کا لاسے بد پریش خاندان **قول** فصبر جمیل مولانا خلیل الرحمن
 کہ انبیاء اور اولیاء کو اپنا دوست جاننا اور ان کے احکام کو ماننا عن اللہ کے
 احکام کو ماننا ہے تو ان امور کو آپ زد کرتے ہیں اور انکار کرتے ہیں اور آپ کو
 کالامی یہ ٹھہراتے ہیں تو آپ کا ایمان کہاں باقی رہا اور آپ احکام انبیاء کو
 عن احکام خدا کا نہیں جانتے حالانکہ حق تعالیٰ فرمایا ہے **وَمَا يَنْطِقُ عَنِ
 الْهَوَىٰ ۚ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ** **قول** صفہ سابق اس کے تعریض ہو چکا ہے
 کہ تہہ اتراراد کا دلی و خیالی تھا **قول** سبحان اللہ اگر یہ افسار واد کا
 دلی اور خیالی تھا تو اطلاق شرکین کا اور نہ پر کیوں ہوا ایمان نام تصدیق کا
 ہے معلوم ہوا کہ آپ نزدیک شرکین ہی موجود ہیں **قول** صفہ اس قول سے
 صاف ظاہر ہے کہ خدا بچائے کا تصرف آسمان و زمین اور حمایت کرنا اور سکا ہوا
 مجبور مان لیا ہے *

قول العباد ذابوا بآپ کیسی بات فہم کرتے ہیں سنا کے معنی یہ ہیں کہ مجبور مان
 لیا ہے بعد نفی کسی امر کے اگر سنا آتا ہے تو مجبور مان لیتا ہونا ہے چنانچہ سنا
 کلام ابتدائی ہے جیسے صدقنا آنا ہونا ہے حق تعالیٰ فرماتا ہے **وَلَوْ أَنَّهُمْ
 فَاَلَوْ سَمِعُوا وَأَطَعُوا لَكَارِخِرُ الْهَمِّ** واقعہ مرآپ کو سوائے سنا
 سنا کے معلوم نہیں ہیں *

قول صفہ امت تو اسکو کہتے ہیں کہ نبی کی اطاعت قبول کرے **قول** انہو
 آپ کو اب تک بہہ ہی نہیں معلوم کہ امت دو قسم ہے امت دعوت اور امت
 اجابت امت دعوت میں کفار ہی شریک ہیں اور امت اجابت مومنین ہیں
 و امت اجابت کی ہلاکت البتہ انبیاء نے نہیں چاہی اور امت دعوت کی ہلاکت
 چاہی ہے جساحضرت نوح نے بد دعا کی ہے **وَقَالَ نُوحٌ هَرَبْتُ لِمُتْلَلٍ**

کہ یہ سنا کے معنی یہ ہیں کہ مجبور مان لیا ہے

افقر غنی ہی اس سے زیادہ سنا اور دیکھا ہی اور احببہ شریف اور بہرہ فخر
 میں ایسی زیادتی ہوئی ہو کہ لائق بیان کے نہیں اور اکثر بدون پرناچ وغیرہ
 بھی طوائفوں کا ہوتا ہی اور فقیہان سالاریہ اور مدار یہ حضرت سالار کو اور
 حضرت شاہ دار کو بہت بڑا دیتے ہیں لیکن ہم آپ کو اصل عقیدہ اور مقصد
 بیان کرتے ہیں آپ اس کو تسلیم کریں خواہ نکرین اول تو یہ کہ حسبہ افعال
 تقسیم عوام کے ہیں جیسا سجدہ قبر اور رکوع اور چادر چڑھانا اور بیت چرخ
 روشن کرنا اور انبیاء اور اولیاء کو حاضر ناظر جانکر بکارنا اس سب کو ممنوع
 ناجائز جانتے ہیں اور ترکیب ان اعمال کے جہاں میں توجہ افعال اور اقوال ناسی کفر
 اور شرک کی سرزد ہونگے جیسی کشیک کہ سالار یا مدار خدا میں برابر خدا کے
 ہیں یا حضرت علیؑ مذاہین تو ان کو ہم بیشک کافرا و مشرک جانیں گے
 اور ماورا اسکے جو افعال اور نہی سرزد ہونگی تو جب تک کہ ان کا
 محمول کرنا درست اور گناہ پر ممکن ہوگا شرک اور کفر پر حمل نہ کریں گے و جو
 سے ایک تو یہ ہو جب ظن المومنین والمومنات بانفسہم
 خیل مسلمان سے محض ظن چاہتی دوسرے جو شخص کہ کافر ہو اس کو کافر کہہ تو
 اپنا اور پر عاید ہوتا ہی حدیث ہی موقبل لاختیہ المسلم باکافرا
 فقد باع بہ احدہما اور در مختار میں ہی اگر مسلمہ میں
 چند وجہ کفر کی ہوں اور ایک وجہ مانع کفر سے ہو تو مفتی پر واجب ہی
 کہ میل کرے طرف منع کفر کے تو مثلاً اگر کسی مسلمان جاہل کو ہم قبر سجدہ
 کرتے دیکھیں گے تو ہم یہ کہیں گے کہ اس نے سجدہ تعظیمی کیا ہی ترکیب حرام کا
 ہوا اور یہ نہ کہیں گے کہ اس نے سجدہ عبادت کیا ہی اور مشرک ہو گیا خبیث
 یاہ سائل اور کتب فقہ وغیرہ میں مذہب غمار ہی لکھا ہی کہ سجدہ تعظیمی

جان سکا کہ سجدہ
 فعل از قبیل تعظیمی
 میں جو کچھ سجدہ
 سے جائز ہے

سرنگ کہو دا تھا اور حضرت کا خواب دیکھنا اور سلطان روم کا شائبہ
 بیونچنا اور دونوں فزاری کو مارنا اور اسطرح روافض کا آنا باراد نکالنا
 جس شخصین کی اور پھر دھنا زمین میں یہ سب حکایات جذب القلوب میں
 مذکور ہیں ان سب حکایتوں کو اگر آپ قصہ کہانی نہ سمجھیں اور اعتقاد
 رکھتے ہوں تو ملاحظہ فرمادیں حضرت مخدوم اشرف جہانگیر کا یہ نصف
 جاری ہے کہ جو کوئی آسیب زرہ اور مسحور اور مجنون آب کی روغن چھاتا
 آرام ہو کر آتا ہے۔ ایک کتاب میں دیکھا ہے کہ ایک مسافر غریب مسجد نبوی
 میں ہو گا تھا اور سنی عرض کیا کہ یا رسول اللہ آج میں آپ کا مہمان ہوں
 جو سو گیا خواب دیکھا کہ خود انحضرت معلم اوشکے واسطے کہنا لای اور کہلا یا
 اسی حالت خواب میں اوٹھا تو دیکھا کہ ادبی روٹی اور سکی ہانہ میں تھی اور ایک
 اسودہ پایا ایسی بہت حکایات ہیں لکھیں تو رسالہ طول ہو جاویں **قولہ**
 مصنف کو وقت میں اور قسم کی لوگ ہوں تو کیا الزام **اقول** زمانہ
 مصنف کا مقدم آپ ہی کو زمانہ سے ہے اور زمانہ مقدم بسبب قرب زمانہ
 انحضرت کے بہتر ہوتا ہے زمانہ متاخر سے توجہ لوگ بد اس زمانہ میں ہوں
 تو بہتر زمانہ میں کیونکر ہو سکتے ہیں الا شادنا در شادہ اور سہرہ حدیث ہے عن
 مرداس الاسلامی قال قال رسول اللہ صلی علیہ وسلم فی ہب
 الصالحون الاول فالاول فبقی حفالہ کحفالہ الشہداء
 النمل لایبالہم اللہ بالتمواہ النجاری **قولہ** اس قسم کے
 کلمہ گواہ ہی موجود ہیں اور یہ سب کچھ کرتے ہیں عوام کو کون کہے
 بلکہ خواص ہی ایسی موجود ہیں **اقول** آپ نے جو سوال زیادتی اور عصیان
 اور بدعت عوام اور خواص کا بیان کیا درست ہے اور ایسی لوگ موجود ہیں

بود کہ است شیخ عبدالمقدور کی انجی قدرت سی اس طالب کی آواز اذن ہوگا
 سوچنا ناہوگا یا یہ کہ نذر منظور نہیں ہر نام کا ورد منظور ہی غرض اصل یہ
 کہ آپ فی اس کو چہ تصوف میں قدم نہیں رکھا اسوجہ سے متکرر میں آپ
 لذت دہویشی سے آگاہ نہیں ہوں ورنہ انکار نہ کرتی جو شخص کہ نام رہی اگر لذت جماع
 سے انکار کرے تو بجا ہی ہو لوی اسمعیل صاحب فی ہر جنبہ تقویت الایمان
 اس جوش و خروش میں نصیف کیا حب سید احمد صاحب سیحیت کی اور
 کچھ لذت اذن کی محبت کی اوٹھائی اذن کی باکلی کی ساتھ اونکا جونا ہاتھ
 میں لئی دوڑتی تھے اور ذرا صراط المستقیم میں دیکھو کہ سید احمد صاحب کا کیسا
 مرتبہ بڑا ہوا ہے کیا آپ فی قرآن شریف میں قصہ حضرت موسیٰ اور حضرت
 خضر کا نہیں پڑھا ہے مگر کسی دلی سی باہام زبانی کوئی دمر کہ بظاہر خلاف شرع
 لرزد ہو اور اسکی تاویل درست ہو تو آپ کو ادا سمین کیا انکار ہی ہو میں
 شرک اور کافر کہتی ہیں بلدی نچا ہستی نائل کرنا چاہتی ہے

حال پاکان را قیاس از خود نگیرد گر بیاندور نوشن سپرو شیر + ہر جہ گیر
 ملتی علت شود + کفر گیرد کلامے ملت شود + کالی گر خاک گیرد ز شود
 ناقص از رہر پردہ خاکستر شود + احب الصالحین ولست منہم
 لعل اللہ فی فنی اصلاحا حال است قولہ اس عبارت سی صاف
 معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ کرام آپ کی نزدیک مسلمان نہ تھے اقول کل انما یترک
 بسا فیہ حیات آدمی کو دل میں ہوتی ہی وہی زبان سی ہی نکلتی ہی آپ کے
 ولین تو مسلمان کا کافر اور شرک ہونا مر کو زہی صحابہ کے بسبب ہی
 عباد باقہ یہ کلمہ آپ کی زبان سی نکلتا ہی ورنہ مطلب عبارت کا یہ ہے
 کہ آپ اگر نام مسلمان ہی اپنے طرح کی دعا کریں جن مسلمانوں میں کلام چلا ہے

حرام اور سجدہ عبادۃ شرک اور کفر ہی اس واسطے کہ حضرت یعقوب علیہ السلام
 میں جسدہ تقطیعی درست تھا اگر یہ شرک ہوتا تو نہ جائز ہوتا اس واسطے کہ
 شرک کہیں جائز نہیں ہوا بلکہ شرک سنانی کے واسطے پیغمبر آری میں اور بعض
 چیز جو اس امت پر حرام ہی اگلے استون پر حلال تھی جیسے بہانی بہن کا کام
 حضرت آدم کی غریبیت میں حلال تھا اگلی امت پر شراب حلال تھی اور
 آپ کو بھی ان امور سے انکار نہ تھا کہ آپ ہی قایل ہیں کہ شرک اور کفر
 مسلمانوں کا شرک خفی اور کفر دون کفر ہے اور جو افعال کہ صاحب علم
 اور اہل باطن خواص سرزد ہوتی ہیں کہ بظاہر وہ افعال جو ہم شرک اور
 کفر کے ہوتے ہیں تو ان کو ہم ہرگز کا فر اور شرک نہ کہیں گے بلکہ اوسکو
 ایسی تاویل سے شروع کریں گی کہ ان پر اطلاق شرک اور کفر کا ہو جیسا
 کہ بعض مریدوں کو مرتبہ ثنائی الشیخ کا حاصل ہوتا ہے تو ان کو سبب
 غلبہ محبت کی ایک حالت سکری ایسی طاری ہوتی ہے کہ وہ بخود مہجائی ہیں
 اور اپنی مرشد کا نام ہر وقت مثل وظیفہ کی پرتی میں یا بکارتی ہیں اور زندہ
 گرتے ہیں یا انکے غلبہ محبت والدین سے اوکی قبر پر بوسہ دینی لگتے ہیں یا انکو
 ثنائی ائمہ کا مرتبہ ہوتا ہے وہ انا الحق کہتے ہیں جیسا حضرت یاسر و بطانی
 سبحانی ما اعظم شافی کہتے تھے یا شاہ بوعلی قلندر لیس فی جہنمی صوی السکرتی
 ستے ان سب باتوں کو ہم حالت سکری پر محمول کریں گے اور حالت حدیث
 سکری میں آدمی مرفوع القلم ہو جاتا ہے مثل لڑکی نابالغ کی اور ادھر سپر کوئی گناہ
 نہیں عاید ہوتا ہے یا جیسی بعض مرشد اپنی مرید کو وظیفہ یا شیخ عبدالقادر
 جیلانی شہناہ تہ تعلیم فرماتی ہیں اور اوس میں نواید حاصل کرتی ہیں تو ہم یہ
 کہیں گے کہ یہ حاضر ناظر سجدہ کی نہیں کہتی بلکہ یہ ارادہ ہوتا ہے کہ حق تعالیٰ

صاحب
 غلبہ محبت

لا علی فارسی مذکور است اگر سجدت محمد مصطفیٰ گوید شاید چه در وعاد مستقام
 بحر متہ شہ الحرام والمشرع الحرام وقبر نبیک علیہ السلام ماثور و مردی است
 پس بیان قو حضرت کے قبر کے ساتھ توسل کیا ہی **قولہ** ان حضرات کا قیاس
 تون پر کس سے کیا **قول** مولوی اسماعیل آپ کی امام نے قیاس کیا عبارت
 اولیٰ یہ ہے اس باب میں انبیاء اولیاء جن شیطان بیوت پر ہی میں کچھ فرق
 نہیں **قولہ** مقت البتہ ان حضرات کی پرستش کرنا بالان کا قیاس تون کو
 پرستش کر لے ماثون پر کیا کیا ہی **قول** لیکن ثبوت اسکا شکل ہے کہ
 مسلمان ہی چہ افعال یہ نسبت پرستش کرتے ہیں جائز ہی کہ تعظیماً کر ہیون اور
 پر شرک اور کفر مسلمانوں کا یہ تسلیم آپ کے شرک خفی اور کفر دون کفر
 ہے **قولہ** کیونکہ اسکی قصدیق کر دن کہ خود انہی انگہوں سے دیکھا ہے
قول توجہ لوگون کو آپ فی غیر کو مجتہد کرتے دیکھا ہی وہ خواص سے
 ہیون گئے آپ فی وہو کیا کہا یا ہی خواص تو ملاحظہ اسباب کو شرک خفی کہتی
 ہیں وہ غیر کو مجتہد کیونکہ کر بن گئے اثبات وجود غیر اللہ کو شرک کہتی ہیں
 ایک مستحب جس سے کہ ترک کو شل گناہ کبیرہ کی تصور کرتے ہیں سنیان
 لوری زما یان قدم مسجد میں رکھا آواز تائی ماثور جوش ہو گئی یا بد بولجامی
قولہ حرام کو کیا کم کیا **قول** حرام کو کم نہیں سمجھا لیکن جو اسحق ہی
 وہ کہنا جائز ہی حرام کو حرام شرک کو شرک کہتا جائز ہی لا تغلف فی دینکم
قولہ ہم ثابت کرای کہ حرام پر ہی شرک اور کفر کا اطلاق شائع **قول**
 آپ کو ثابت کر فے کیا ہوتا ہی تقویت الایمان آپ کی تالیف نہیں ہے
 مولوی اسماعیل صاحب فی نوکبیین نہیں لکھا کہ بیان مراد شرک ہی شرک خفی ہی
 اور کفر کے مراد دون کفر ہے المعنی فی لفظ الشاعر توجہ مالا یرضی بالفاظ

رائے لائی کہ وفات کرتے جاتے تھے مومنوں کی نسبت کہ کلمہ تہنیت پڑھا آپ کو آپ کو کلمہ دلی نہیں ہے

آپ کو سیاق سابق کی خبر نہیں بلے رابطہ و ضبط اور اتالیقین قولہ مقتضی حجاب
 کرام نے توسل آنحضرت کی حیات میں کیا ہی اور باوجود فور محبت اور کثرت
 حاجتوں کے مات میں توسل نہیں کیا **اقول** آپ نے تو ایک بات جس سے یہ کہنا
 کی ہے جو مولوی اسماعیل کو بھی نہیں سوچی اگر توسل میں شرک ہی تو معلوم ہوتا ہی
 حیات میں شرک و رسمت ہی موت میں نہیں درست اور اگر حیات میں درست
 ہی تو موت میں توسل کی کون مانع ہی کیا تو تسل بیہکجا شرط نظر ہونا لازم آتا ہی
 یا کیا قیامت پیدا ہوتی ہی اور حالانکہ پیغمبروں کی واسطے عالم برزخ میں حیات
 ثابت ہی رہی عقیدہ اہل حق و حقاقت کا ہی اگر دلائل الخیرات آپ کی نزدیک ستر
 ہو تو دیکھو اوس میں اکثر توسل حالت میں کیا ہی **اللهم افرغ فی اسئلک و**
اتوجه الیک بحیاب المصطفی عندک یا حبیبیا یا محمد
انا اتق سئلک فی ربک فاشفعنا عندک فی العظیم
یا نعم الرسول الطاهر اللهم شفعه فینا بجاهه عندک
 اور آپ کی علم فی سبہ کہاں ہی اجاہد کر لیا کہ حجابہ فی بعد مات کے توسل نہیں
 کیا رسالہ علامہ رحیمین شریفین میں کہ جواب بن عبداللہ اب بخدی کی ہے
 کہا ہی کہ عثمان بن حنیف فی بعد وفات حضرت کے ایک صاحب حاجت کو
 نماز حاجت کی تعلیم کی اور اوس میں توسل حضرت کے ساتھ کیا علم النبی
 صلعم ضریرا ثم علم عثمان ابن حنیف بعد وفات
 صلعم فی خلافة عثمان رضی اللہ عنہ ذلحاجة
 صلوة الحاجة وفيه يا محمد اني توجهت بك الى
 ربتي في قضاء حاجتي هذه لبقيتي لى اتمنى اور مابہ
 سابق ہی چھ و نیز در قواعد الابیان فی علم الکلام و معرفۃ الابیان تصنیف

بیان حجاب

جو کسی صاحب بر اعتراض قوی وارد ہوئی تو آپ بات بنانے اور قاعدہ
 کی ایک تیسرے کجا محل مطلق نہیں تھا ہر طرف رکال کے قولہ شابلون کی حمایت آپ نے
 بیان تک کی کہ حکم پہنچ گئی **اقول** شابلون کی حمایت سے غرض نہیں ہے
 حق منظور ہے قولہ اس ذبیحہ کو حرام لکھنا اور بادلہ دہرا میں حرمت ثابت
 کیا **اقول** پہلے اگر فاتحہ کے نام سے ذبح کیا گیا اور سکوچی حرام کہہ دیتی ہیں
 جیسا سید علی گیسر کے فاتحہ کے واسطے یا سہ سنی کہوا سطلی گامی ذبح کی گئی اور
 حکم حرمت کا لگا دیتی ہیں اور شاہ صاحب کا مفسر اصل یہ ہے کہ جو چاہے
 غیر اللہ کی نام سے ذبح کیا جاتا ہے وہ دو حال سے خالی نہیں ہے اگر اس سے
 گوشت مقصود ہے کہ اس کو بکا کر فقر کو واسطی ایصال ثواب کی کسی بزرگی
 روح کی بزرگی اور جان اور سکی متلا کی راہ میں دی جاتی ہے تو وہ بیشک حلال ہے
 اگر کوئی اور کسی اور گوشت کو بدلے تو بیشک بل دینگے اور اگر مقصود
 جان دینا اور راقہ دم بغیر اللہ مقصود ہے مبیہ توپ یا نشانوں پر یا کسی
 قادم کی تعظیم کی واسطے یا بل دینی کے واسطے کہ اس سے جان دینا مقصود ہے گوشت
 مقصود نہیں ہے تو بیشک یہ حرام ہے اگرچہ وقت ذبح کے نہ کہہ دیا جاوے
 جیسا کہ درمنا زمین ہے اگر تعظیم قادم کی واسطے ذبح کری تو حرام ہو جائیگا
 اگرچہ نسیدہ کہا جاوے **قولہ** منشیخ عبدالحق کا فاتحہ کی کیا معنی **اقول**
 آپ اس مقام پر ہی پہلے بن گئی فاتحہ وغیرہ کچھ نہیں جانتے آپ ہندوستان
 میں نہیں رہے فاتحہ کی یہ معنی ہیں کہ واسطے ایصال ثواب کی کہانا وغیرہ طیار کر
 اور سورہ فاتحہ اور اخلاص اور جو دین وغیرہ بھی پڑھ کر دلوں کا ثواب
 میت کی روح کو بخشا اور جو معنی آپ نے تحریر فرمائی ہیں وہ کوئی نہیں ہے
 قولہ اور حقیقت میں محتاج ہے ہی تو دنام میں ورنہ ہر دو حصہ خود تفر

جان ذبح نہیں
 غیر اللہ

جان ذبح نہیں
 جان ذبح نہیں

تعین و دستم ہی ایک ضروری اور واجب جیسا تعین نماز پنجگونی اور صوم رمضان
 میں قسم کے تعین اگر کوئی شخص اپنی طرف سے کسی امر دین میں کرے تو البتہ بعت
 سبغہ اور شریعہ شرع جدید ہی دوسرے مباح کہ محض واسطی آسانی اور یادداشت
 کے کرنا ہی اور ضروری نہیں جانتا اس قسم کے تعین جابر ہی حدیث اور فقہ سے
 لیکن حدیث یہ کہ بخاری میں موجود ہے کہ حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کو
 واسطی تذکیر اور پسند کی تعین کیا تھا لیکن فقہ میں سب فقہاء در باب تعین صوم
 کے نماز میں لکھتے ہیں کہ تعین سورہ سوامی فائز کی جب کر دے ہی کہ اس کو واجب
 اور ضروری جانیں اور اگر آسانی اور برکت کی واسطی تعین کرنا ہی تو کوئی نہیں
 جیسا کہ عالمگیری میں ہر حال الطحاوی والامستحانی ہذا اذا راہ
 حتما واجبا بحیث لا یجوز غیرہ او ساری فروعہ
 غیرہ مکرر وہا واما اذا قرعہ لاجل اليسر علیہ
 او تیسر کا بفرعہ فلا کراہۃ فی ذلک انتہی پس تعین
 اوقات اور طعام وغیرہ سیلا وشریف اور فائز احمد عرس میں اسی خیال
 ہی اور جو کوئی کہ تعین ضروری کریگا اس کی بہ نسبت وہ تعین بدعت سینہ
 ہو جائیگے فاعتمد هذا المحقق ولا تلک من العاقلین پس فائز
 عبارت ہی بھی ایصال ثواب عبادات مانی اور مبنی سے کہ کہنا نا لہیا کہ ہی اور
 چند سورہ قرآنی پڑھ کہ وہ نون کا ثواب بہت کر دم کو بخشدینا اور جمع کرنا
 ثواب کا ہی کچھ ضرور نہیں چاہی کہ ہی فقط قرآن پڑھ کہ اس کا ثواب پدید کرنے
 میں کہی فقط کہنا محتاج کو بہ نسبت ثواب دی دیتے ہیں باقی تعین اوقات
 کی اس واسطی سے کہ مذکر اس عمل کا ہی جیسا مولانا عبدالغفر نے جواب میں سوال
 عبدالحکیم خجندیہ کی لکھا ہی کہنا سامی رکھنا واسطی اشارہ کرے کہ ثواب اس

بیان تعین

بعد موتہ الا اہالہ حیرائل علی طبق من نور ثم یقف
 علی شفا القبر ۛ یقول یا صاحب القبر العمیق ۛ ہذا
 ہدیۃ امد اہا الیک اہلک فاقبلہا فیدخل علیہ
 فیفسح منہا ویشتتشر ویخزن جیرانہ الذی لا یمدی
 الیہم ۛ **ترجمہ** نہیں ہی کوئی صاحب گہری کہ مرنا ہی اوس میں بہت
 پس صدقہ دینی میں وہ لوگ اوس میت کی طرف سے گریہ کہ رکھنے میں اوسکو
 جبریل اور پیالہ کے نور سے بھر کھڑے ہوتی میں کنارہ قبر پر پس کئی بین اسے
 قبر گہری کے بہہ ہدیہ ہی کہ تحفہ سیجا ہی طرف تیری اہل تیری فی پس قبول کر اوسکو
 پس وہ تحفہ اوسکو ملتا ہی پس خوش ہوتا ہی وہ میت اوس سے اور طلب خوشی
 کی کرتا ہی اور نکلے ہوئے میں ہمساہ اوس کی وہ کہ نہیں تحفہ سیجا جاتا اوسکی طرف
 ۛۛۛ **۱۲۔** صاحب ہادیہ فی کہا الاصل فی ہذا ان الانسان لہ ان
 یحصل ثواب علیہ بغیرہ صلوٰۃ او صوم ما او صدقہ او غیر
 عند اہل السنۃ والجماعۃ لما روی انہ علیہ السلام
 ضمی بکبشیر . املحین احد ہما عن نفسه والاخر من
 امۃ من . اضر بوحدا نیۃ اللہ تعالیٰ وشہد لہ بالبلاۃ
 جعل احد الشاتین . للامۃ **ترجمہ** اصل اس امر کی یہ ہی کہ جائز
 ہی انسان کی واسطے کہ گروانی ثواب اپنی عمل کا غیر کے واسطے وہ عمل نماز ہو یا زکوٰۃ
 یا صدقہ یا غیر اسکی تزیئیک اہل سنت اور جماعت کی واسطے اس دلیل کی کہ روایت
 کی گئی مقررہ انحضرت علیہ السلام فی قربانی کیا دو بہت ہی اہلک کی ایک اپنی
 طرف سے اور دو سزا اپنی است کی طرف سے وہ لوگ کہ اقرار کیا خدا کی توحید کا
 اور گواہی وی حضرت کی رسالت کی گردانا ایک دو بگرہ میں چینی است کہ توراتی

بعد مات کردہ شرکت جاتی رہتی ہے اگر حالت حیات میں تصرفات انبیاء
سے شرک نہیں لازم آتا ہی تو بعد مات کی تصرفات سے شرک لازم آنی کی
کیا وجہ اسکی واسطے کوئی دلیل اور حجت چاہتی اور حالانکہ بعد مات کے بھی انبیاء
کے واسطے حیات ثابت ہی مدایج النیوۃ وغیرہ اور جواز سایل اسباب میں باقی
ہوتی ہیں لہذا فرمائی **قولہ** منکھ ثقہ خفی من صرح فی السماع افسق
والنکذ دجھا کفر **اقول** مولانا شاہ عبدالغفر خفی نے مخفی
اثنا عشرہ میں تحقیق سماع کے یوں لکھا ہے کہ راگ آلات لہو اور مزاج مبرک کے ساتھ
اجماع فقہاء بعد کے حرام ہی اور مشائخ عظام اور کبار صوفیہ کی راگ حرام کو کہی
نہیں سنا اور نہ اس کے ساتھ نسبت کیا بلکہ سید الطائفہ حضرت جنید بغدادی فرمائی ہیں
کہ راگ بطلال ہی اور شیخ فروق فاسی کہتے ہیں کہ راگ حرام ہی مثل جوہ کی اور کچھ
بزرگان دین نے سنائی اور خوب موزوں ساتھ مضمون موافق نغمہ کی اور اس شخص کو کہ
خوف فتنہ کا ادھک نہو سنائی اور امر و خوبصورت اور عورت اجنبی سے کہ دیکھنا
اور سکا باعث شہوت کا نہیں ہیں سنا اور اکثر راگدہ بزرگون کا جنس ذکر بہشت
اور دوزخ اور شوق طاعت یا ذکر عجز اور وصل سے تھا کہ موافق ہی حالات میں
یہ غلو محبت کو اور ایسے راگ کو حرام کہنا مخالف شرع کی ہے انتہی پس معلوم ہوا کہ
امرؤ السماع فسق سے راگ ممنوع امر و اور عورت اجنبی وغیرہ کے ساتھ آلات لہو کی
ہی نہ مطلق راگ ہی **قولہ** قرطبی نے تذکرہ البوکری طوسی سے نقل کیا ہے **اقول**
اس قول میں آپ نے صوفیوں اور وجد اور حال کے مذمت بیان کیا ہی سو
اسکا حال سنا چاہی کہ جن لوگون کو حال اور وجد آتا ہی وہ وہ قسم میں ایک دفعہ واقع
ہیں مگر بہین کہ ریا اور مہمہ اور کہانی کی واسطے بالقصد حال لاتی ہیں انکی
شان میں آپ لوگ جو کچھ فرمائیے بجا ہی اور دوسری صوفیہ کرام کہ عشاق خدا

باجماع راگ

باجماع راگ
در ایشان

کہا نے کا جیسا کہ سعد بن عبادہ نے کنوان کہو داکر اپنی مان کے ثواب کے واسطے
 اشارہ کیا تھا ہندہ لام سعد ہاتھ اوٹھانا واسطے دعا کی ہے کہ خدا دنا ثواب
 اسکا فلا نے کو پہنچا واصل ایصال ثواب مالی اور بدنی سب ہی اور دونوں کا
 جمع کرنا اور تعین روز کی اور سامنے رکھنا اور ہاتھ اوٹھانا یہ سب امور کے
 حجت کی بدعت حسنہ ہو گیا اور ان امور کو بھی کچھ ضروری نہیں جانتی کہ بدعت
 سیئہ ہو جائے **قولہ** مقت اس جانی کی کیفیت اوپر گزر چکی علی یوسف
 وعن اے حنیفہ **اقول** جواب اسکا بھی احادیث متعددہ اور
 گزر چکا اور اگلی رد المحتار کی عبارت سے آتا ہے فانتظر **قولہ** انہیں صاحب نے
 تو تفسیر میں ذبیحہ یا اہل یہ بغیر امتداد کو حرام لکھا ہے اسکو کیوں نہیں مانتے
اقول آپ لوگوں سے افراط کو نہیں مانتی اور باقی شاہ صاحب موصوف
 نے جو لکھا ہے وہ مسلم ہی **قولہ** مقت اسکا جواب آپ صاحب میں پانچے ہیں +
اقول فائزہ کو سولانا نے جلدی میں غلطی سے لکھ دیا تھا اسکی تلافی افات
 مانعہ میں ہوئی اور باقی جو دلائل خاکسار نے لکھا ہے بعد یوحوی اسمیل صاحب
 اور انکی عم اور جد کے اقوال سے ثابت کیا اسکا جواب آپ اور آپ کی بعض اصحاب
 اور صاحب نامہ مگر کچھ دیکھیں کیا کہتے ہیں اور ایک در سالہ علیحدہ ہی جو ایک
 دیکھتے آپ کو ثبوت فائزہ کا بخوبی ہو جائیگا **قولہ** آپ کی ذمہ حضرت امام کا
قول لانا ہی **اقول** قول امام کا اوپر گزر چکا کہ مذہب ادنکایہ ہی کہ ایصال
 ثواب عبادات مالی اور بدنی دونوں کا جائز اور منتخب ہی باقی امور زاید
 ہیں کرنا کرنا اسکا ضروری نہیں ہی **قولہ** صفحہ ۴۲ سودہ تفرقات حالت
 حیات کی میں نہ مات کے اوسمیں آپ کا مقصود نہیں **اقول** آپ کی تحریر
 سے ثابت ہوتا ہے کہ اتنا اور اولیا حالت حیات میں شریک اور ہم خدا کے ہم

ہی بیعت کبھی اور ملت درویشی کی حاصل کیجئے اگر اعتقاد پائل نہ ہو دوسری
 بیعت کبھی تاکہ آپ کا یہ نقشہ اور زہد خشک رقم ہو جائی اور کچھ کیفیت عشق
 خدا کی پیدا ہو اور ہماری حق میں دعای خیر فرمائی **قولہ** صفہ لیکن جیسا
 کہ امام نہ ہو اور نصاریٰ فی جن کی حق میں یہ آیت نازل ہوئی کہا تھا وہ مسلمان
 ہی کرتے ہیں **اقول** بہت اہل سنت و جماعت پیارے ہیں کہ انہوں نے قرآن و
 حدیث نہیں پڑھا عامی ہیں کسی امام کی آئینہ رینہ میں کسی انجی حسن ظن کسی نقیب
 کرتے ہیں اور علماء مقلدین کسی سلسلہ پونچھ کر عمل کرتے ہیں اور کسی درویش صاحب
 باطن کی بیعت کہے جیسا اون سے تعلیم کیا وپسا ذکر اور شغل کرتے ہیں نہ بچا
 پہ نہیں جانتی کہ یہ اعمال تعلیم کن ہوئے علماء حدیث کی قرآن سے ماخوذ ہیں یا حدیث
 سے لیکن بوجہ حسن اعتقاد کے ہی جانتی ہیں سب قرآن اور حدیث کی موافق ہے
 اب آپ مسلمانوں کو بوسن تہار دین خواہ مشرک آپ لوگوں کی زبان اور
 نظم میں لگام نہیں ہے اور آپ لوگوں کی دوکان پر شرک اور کفر بہت اڑان
 ہے یہاں تک کہ جو عمل نیک کرتے ہیں وہ بھی نہیں پتہ **قولہ** در نہ اجتہاد
 بدولت تقویۃ الایمان و توفیق خداوند رحمان کی سب سے چھوڑ دیا جوتا **اقول**
 امین شک نہیں ہے کہ بدولت تقویۃ الایمان کے بہت جاہلون نے راہ پائی
 کہ بہت بدعتیں سو قوف ہو گئی اور سیکڑوں فی تعزیر داری اور گور پرستی چھوڑ دیا
 لیکن بعض مولوی کچھ بسم شل آپ کے گمراہ ہو گئے کہ تقلید امام کی ترک کر دیا اور
 خود مجتہد العصر بن گئے اور مجتہدین پر طعن اور تشنیع کرنے لگی اور صوفیہ کرام کو عبتی
 کہنے لگے اور ان سے بدگمان ہو گئے **قولہ** مولوی صاحب کا ترجمہ یہ **اقول**
 حضرت سلامت مولوی اسماعیل صاحب فرما بابت کا ترجمہ وہ راہ کا ترجمہ دونوں کا
 ایک کو ساتھ کیا ہے اول یہ دونوں لفظ رب اور اللہ کی مترادف نہیں ہیں

اور موجود عارف بالمدخل صاحب وجد اور حال کی سن کہ او کو وقت غلبہ
 عشق اور جذب کی کیفیت بخود ہی کی طاری ہوتی ہے کہ او سو وقت او کی حالت
 بخود ہی میں ایسی حرکات سرزد ہوتی ہیں جیسا مرغ غنیم بسمل پڑتا ہے جیسا کہ حال
 حضرت خواجہ معین الدین چشتی اور حضرت قطب الدین گجنویا کا کی اور حضرت
 نظام الدین اولیاء وغیرہم تھے اس کے حال اور وجد کو باطل ٹھکانا تصوف اور
 عشق خدا اور صوفیہ سی بالکل انکار کرنا اور طریقہ اعتزال اور رفض کا اختیار کرنا
 حضرت سعدی فرماتی ہیں کہ مکن عیب در پیش جیران دست کہ غرق است
 از ان نیز نداید دست نہ بینی شمر بر صدای عرب کہ چونش برقص اندازد
 طرب شتر را جو شور و طرب در سر است اگر آدمی را ناشد خواست
 بگویم بسبع ای برادر کہ چیست اگر منع را بداند کہ چیست اگر فریاد است
 بازی و رخ قوی تر شود و پوش اندام رخ چو آریج منی بود طبر او
 فرشتہ فروماند از سیر او حضرت قاضی ثناء اللہ بانی نئی مالابدین فرماتی ہیں
 کہ انہم کہ گفتہ شد صورت ایمان و اسلام و شریعت است و منہر حقیقت
 ان در خدمت درویشان باید جست چنان نباید گفت کہ حقیقت خلاف شریعت
 است کہ این سخن جہال و کفر است بلکہ ہمین شریعت است کہ در خدمت درویشان
 رنگ دیگر پیدا میکند اور دوسری مقام پر فرماتے ہیں کہ نور باطن و ظہر
 صلح از سبب درویشان باید جست و بدان نور سبب خود را روشن باید کرد تا ہر
 خبر و شریعت صحیحہ دریافت شود بطریق خبر خواہی کے ایک التماس
 کرتا ہوں کہ آپ کچھ کتاب سلوک اور تصوف جیسے کیمیا سعادت اور احیاء
 العلوم اور مضمون الحکم اور سلسلہ الحب کو دیکھیں اور کسی درویش کامل متبع سنت
 کی بابت کچھ سبب تو مناسب ہے کہ عذر تقصیر مانگی کو کہ کے جناب مولوی محمد الدین صاحب

العلماء اجمعوا علی ترک العمل بظاہر الحدیث یعنی مذا فی اجماع
 او پر ترک عمل کے ساتھ ظاہر حدیث کی **قولہ** صفت آیہ سورہ مومین کی چنانچہ
 بیان میں لائے ہیں اسے **قولہ** اور خود بدولت ملاحظہ فرماؤ جن کے ہر ایک
 لفظی بیہود اور نصاریٰ کی تحقیق سمجھی جاتی ہے **اقول** جناب عالی افسوس کہ
 آپ نے تفسیر جلالین تک ہی نہیں دیکھی باوجود اس جہالت کی جواب لکھ کر کہ
 ہاں دیتے ہیں سامان لوٹری کا نہیں سیر کی مبالغہ کو طیارہ یہ جو آیات سورہ مومین
 تقویتہ الایمان میں ہیں اسکے اوپر کی آیت ہے **قالوا اتخذ الرحمن ولدا**
 ورضیعہ جمہ مالو کی بیہود اور نصاریٰ کی طرف راجع ہے جیسا کہ تفسیر جلالین میں
قالوا ای السہود والنصارى ومن زعم ان الملائکۃ بنات و
اتخذ الرحمن ولدا قال تعالیٰ لھم عیسیٰ سواکے جواب میں **حن** **نعمانی فرمایا**
لقد جئتم شتاء اذ اور اس آیت کی تحت وہ آیات ہیں کہ تقویتہ الایمان
 میں ہیں پس مورو ان آیات کی اگر بیہود اور نصاریٰ نہ ہوتے کی دیکھا آپ ایک
 سو رو ہوں گی **قولہ** صفت حضرت آپ نے پہلے ہی ایک بات باوجود کیا تھی
بالابتداء قول **مالا تونیبن** بتلایا بلکہ تصرفات انبیاء اور اولیاء کی بیان فرماتے
 آپ نے دیکھیں تو کیا کیا جاؤ **قولہ** صفت اس کے جواب میں کیا عرض کر دینا
اقول حضرت سلامت کیا جواب میں عرض کیجے گا آپ نے تو انورہ الایمان ہی
 بخوبی نہیں دیکھا جواب انزالہ کا لکھ کر اور اعتراض کرنے کو اور اظہار مابہ علم کی واسطی
 اور پریشان میں صفحہ ۵۵ انزالہ شکوک میں ملاحظہ فرمائی کہ عبارت تقویتہ الایمان
 فرماتی ہے وہ یہ ہے اسکو اشراک فی التصرف کہنی ہیں یعنی اللہ کا ساقصرت
 آیت کرنا محض شرک ہے پھر خواہ ہوں سمجھیں کہ اللہ فی ایسی قدرت اسکو بخشی ہے
 انزالہ ان کا ہوں کی طاقت اسکو خود بخود ہی ہر طرح شرک ثابت ہوتا ہے پس اس

ہین دونوں ترجمہ ایک کیونکہ مولوی دوسری ان لفظ کی معنی مالک کو نہیں ہے
 بلکہ تفسیر فتح العزیز اور لغت میں رب کی معنی پروردگار کے اور الہ کی معنی مہبود
 کے لکھی ہیں اگر آپ بڑی حمایتی مولوی اسماعیل کے ہیں دونوں کا ترجمہ مالک
 کے ساتھ تفاسیر اور کتب لغت سے ثابت کر دیجئے **قولہ** صفۃ اوسنی کہ
 علماء ہی ایسا کرنے میں تفسیر کبیر میں فرماتے ہیں **اقول** صاحب تفسیر
 کبیر کے زمانہ میں قابل لوگ ایسی رہیں ہونگی و الشاد کا لہجہ دوم اور وہ شاید
 حنفی رہیں ہونگے شافعی یا مالکی یا حنبلی رہیں ہوں گے اس لئے کہ مذہب
 حنفی میں ایسا مسئلہ نہیں ہے کہ خلاف قرآن اور حدیث کی ہوا سوا سطلے کہ سب
 حنفی کے بعد بڑی تحقیقات اور چہان کی سند پر کتاب ہوئی ہیں جیسا ہم نے
 اوپر بیان کیا اور ظاہر ہے اور شافعیہ فی بعض بعض مسائل حنفیہ کے خلاف حدیث
 کے بیان کیا تھا سو فقہاء حنفیہ انکو ایسا حدیث اور دلیل قوی سے ثابت کیا
 کہ سب کو دانت نریش ہو گئے **قولہ** جو پور کی بعض مولویوں کا بعد ہجرت
 مولوی سخاوت علی صاحب رحمہم کی بر ملا قول تھا کہ اگر مسئلہ فقہیہ مخالف قرآن
 اور حدیث کی ہوگا تو ہم قرآن اور حدیث کو نہ مانینگے اسی مسئلہ پر عمل کرینگے اعلیٰ
 سن ہذا **الحرم اقول** وہ لوگ مولوی برائی نام رہیں ہوں گے ان کو علم قرآن
 اور حدیث کا نہ رہا ہوگا اس واسطے بوجہ قول فقیر شرم تحریر کی ایسا کلام
 ہوگا عبارت شرم تحریر کی یہ ہے لیس للعامی الاخذ بظاہر الحدیث
 بحوائز کونہ مصر وقاعہ ظاہرہ او منسوخا بل
 علیہ الرجوع الی الفقہاء لعدم الاہتداء فی حنفہ
 الی معرفہ صحیح الاخبار و سبقہا و ناسخہا و منسوخہ
 فاذا اعتد کار تشرکاً للواجب انتہی و رہنمائے

یہاں مولوی کا یہ قول ہے کہ اگر مسئلہ فقہیہ مخالف قرآن اور حدیث کی ہوگا تو ہم قرآن اور حدیث کو نہ مانینگے اسی مسئلہ پر عمل کرینگے اعلیٰ سن ہذا
 مولوی کا یہ قول ہے کہ اگر مسئلہ فقہیہ مخالف قرآن اور حدیث کی ہوگا تو ہم قرآن اور حدیث کو نہ مانینگے اسی مسئلہ پر عمل کرینگے اعلیٰ سن ہذا

یدعو اللہ الالبہ مراد ہی تو وہی مثل ہے ایک بلدی ہر دکان کا سامان
 رہاں نفی تو سل کے باب میں لای بیان مذاکی واسطی بھی اوسکو لاتی ہیں حضرت
 سلامت اگر بیان دعا کی معنی مذاکی لہجے کا ہو معنی اس عبارت کی غلط ہو جائیگی
 اس واسطے کہ معنی اس کے یہ ہو جائیگی کہ تین لایق کسی کو یہ کہ پکاری خدا کو مگر
 ساتھ خدا کی پس یہ معنی ہل میں اس واسطے کہ خدا کو پکارنا خدا کی ساتھ یا نہ
 پکارنا زید کی ساتھ کیونکہ ہوتا ہی اسکی معنی سمجھا دیجی **قولہ** حضرت سلامت بھی
 دعویٰ مذاکا کیا ہی اس میں مذاکا بیان ہے **اقول** جناب عالی دعویٰ مذاکا
 تو نہیں ہی لیکن سن قبل ذکر خاص اسادہ عام کی ہی اس واسطے کہ جان مذاپا یا
 جائیگا وہاں ذکر ہی پایا جائیگا غیر عکس ہے **قولہ** جناب عالی مانتا کہ
 الرسول فخذہ ومانہا کم عنہ فانتہو الی قولہ نصب
 العین رکھی **اقول** حضرت سلامت نہی رسول کے ختم پر پہنچے ثابت کر دیجی
 تو ہم سب وجہ اس آیت کو باز رہیں در نہ آپ ناحق ثار خانی کرتی ہیں اور ختم ہو جائیگا
 گو شاہ ولی اللہ محدث فی انتباہ میں لکھا ہی دیکھ لیجی **قولہ** صفت آیات و احادیث
 عموماً ہدایت کو واسطے ہیں کسی کی تخصیص نہیں جس میں جو صفت پای جاوی گی وہ
 اوس آیت میں شامل ہوگا **الخ اقول** حضرت سلامت آپ اوپر ثابت کیجئے کہ
 اطلاق کفر اور شرک کا بعض اعمال میں ہی آیا ہی اور اصطلاح شرح میں معتبر ہو اور
 فقہ کبیر کی شرح میں لکھا ہی میں حلف بغیر اللہ فقد کفر کما رواہ
 الحاکم جہذا اللفظ بمعناہ کفر دون کفر پس اب فرمایا جب
 شرک اور کفر مشرکین اور کافرین اور کفر اور شرک اعمال میں سلیم میں فرق اور
 کفر مسلمان کفر دون کفر ہی تباہ آیات عموم و لحدہ حق مشرکین اور کافرین میں ہر
 کیونکہ داخل ہو سکتی ہیں کیا کفر باللہ اور کفر دون کفر اور شرک خفی اور علی حکم میں ہر

یہ بات ثابت ہوئی کہ اللہ کو دینی کے ہی قدرت امور نہ کورہ بالا کی نہیں ہوتی
 قرآن ہوش درست کچھ کہ مصداق لغتہ اللہ علی الکاذبین کے اور حدیث آیتہ اللہ
 ثبوتہ الحدیث کی آپ ہوئی یا کوئی دوسرا ہوا یہ سب آپ پر اولت پڑا فتجعل لغتہ
 اللہ علی الکاذبین **قولہ** صفت لغتہ اللہ علی الکاذبین **اقول** میں
 پارہ میں فتجعل لغتہ اللہ علی الکاذبین ہے آیا ہی اور آپ تباری
 کہ لغتہ اللہ علی الکاذبین کس سورہ اور کس پارہ میں آیا ہی آپ تو ہمیشہ تلاوت ذرا
 کی کرتے ہوئے آپ کو اب تک متن بیضوی سے ہی نہیں خبر ہر آپ کو تفسیر بیضوی
 اور دوسری تفاسیر سے کیا علاقہ **قولہ** صفت دایہ بر حال گور پرستان کہ پہلے آگاہی
 مستقل جھک کارخانہ قضا و قدر میں ادسکو شریک جانتی ہیں **الم اقول** جن مسلمانوں کو
 آپ گور پرست جانتی ہیں اد نہیں کا آتا بتوفیق اللہ اور بتائید اللہ ہی اسی وجہ سے
 شریکین اور مسلمانوں کے آنا میں فرق کرے ہیں اور آپ لوگوں فی و دون کو کسان
 کہ دیا ہی حال ہے ایسا زون کا ایسا ہی **قولہ** صفت فقیر کی نزدیک سب معنی فقیر مجتہد
 یا مجتہد کا بیانی **اقول** آپ جہ سمجھتے ہیں کہ عند در نزدیک کو غنت سوات
 مجتہد کے مقلد کو نہ کہنا چاہئے شاید آپ کی کوئی کتاب فقہ کی نہیں رہی اور
 نہیں دیکھتی کہ شرح و تالیف اور ہدایہ میں کہ مفسرین اسکے مقلد ہو تمام لہذا او عندنا
 کے لفظ کتب میں **قولہ** شادی کریں اور کو توجہ کری اور **اقول** اگر ہم نے
 زید کو کسی کام کو واسطے بکارا اور زید نے اوٹھنی پایا کہ عمر ادسکو دوست فی جلد اور
 کام کو کر دیا تو ادسکو کیا و شواہری اور کیا استعمال پیدا ہوا **قولہ** صفت احققتہ
 مذاکی تصدیق گذر چکی کہ خود حضرت امام صاحب فی نسخ فرمایا **اقول** حضرت
 امام اعظم فی کبان مذا کو نسخ فرمایا اور کہاں تفصیل گزری اور اگر یہ عبارت
 در التمام کی عن ابی یوسف عن والی حقیقہ لایستغنی لاجلہ ان

محمد بنید ما انتم با سماعی لهما قول منهم و فی شرح ابی قحطبه
 انتم با سماعی منهم و لکن لا یجیبون متفق علیہ
 و در فتح القدیر میں ہے انہ روای علیہ الصلوۃ والسلام قال
 ان المیت یسمع حق تعالیٰ الہم اذا انصرفوا اور سماع مونی میں
 اختلاف غیر انبیاء میں ہوا و انبیاء کی حیات اور سماع حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 کے حیات اور سماع میں کل است کا اتفاق ہوا آپ کیسے سلمان میں کہ حضرت کے
 حیات اور سماع میں کلام کرنے میں اب ہم آپ کو مدارج النبوت کی عبارت معہ
 احادیث مرویہ اس باب میں سناتی ہیں شاید ایمان آپ کا درست ہو جائے
 واللہ یجہدی من یشاعر الی صراط مستقیم ہذا کہ حیات انبیاء صلوٰۃ
 اللہ وسلامہ علیہم اجمعین متفق علیہ است میان علماء ملت و یکس را خلاف است
 اور ان کا متر و قوی تر از وجود حیات شہداء و مقاتلین فی سبیل اللہ کہ ان معنوی
 اخروی است عند اللہ حیات انبیاء حیات حسی دنیاوی است و احادیث و آثار
 در ان واقع شدہ چنانکہ مذکور گردید کہ از ان حدیث است کہ ابو یعلیٰ نقل ثقات
 از زورایت النس بن مالک رضی اللہ عنہا اوردہ قال قال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم لا نبیاء احیاء فی قبور ہم
 یصلون الحدیدہ و دیگر این حدیث صحیح است ماضی مسلم
 بسلم علی الارض اللہ علی روحی حتی اسر و علیہ السلام
 و علماء اختلاف کر وہاں کہ ابن فضیلہ نام است و ہر کسی ماکہ بشرف تعلیم
 بسبب کائنات علیہ افضل التسلیمات شرف است خواہ زلیفہ زلیفہ شریف بود یا
 غائب از انحضرت گیری و ہر مکان کہ باشد نظاہر عموم است و ہر تقدیر مفید
 دعا است کہ حیات است و نسائی با سنا و صحیح از ابن سعد رضی اللہ عنہا اوردہ

ابو یعلیٰ
 در حدیث
 کہ ابو یعلیٰ
 زلیفہ

زلیفہ

ہو جائیگا اب اسکا انصاف آپ ہی کے ہاتھ میں ہی فرمیں۔ المطر و وقف
 تحت المنزلة **قولہ** منہ الامام رازی نے نہایت الاصول میں لکھا ہے
 ونحو نعتون بان اللذان فی القبور لا یسمعون
اقول جناب عالی باوجود ادعای اتباع سنت کی اس مقام پر آپ حدیث
 بالکل بیول گئی جو حضرت کفار مقتولین کو کہ چاہ بدر میں ڈالی گئے ہیں پکار کر
 فرمایا تھا کہ جو بہاری پروردگار فی ہمسو وعدہ کیا تھا سودہ ہم نے حق پایا یا اتنی
 بھی جو تہاری پروردگار سے وعدہ کیا تھا حق پایا حضرت عمر نے عرض کیا کہ آپ
 اجسام مردہ سے کلام فرماتی ہیں حضرت فوہم کہا کہ فرمایا کہ میری بات کو وہ کفار
 تیری زیادہ سنتی ہیں سماع موہتی کو باب میں یہ حدیث مشکوٰۃ شریف میں ہے +
 وعن قتادة قال ذكر لنا انس بن مالك عن ابي طلحة
 ان نبي الله صلى الله عليه وسلم امر يوم بدر بامر بعن
 عشرين رجلا من صناديد قریش فقد قوا فی طوف
 من اطعواي بدر خبيث محبت وكان اذا ظهر على
 قوم اقام بالعرصة ثلث ليل فلما كان بيدراليوم
 الثالث امر براحلته فشد عليها رحلها ثم مشى وابعده
 اصحابه حتى قام على شفة الركي فجعل يناديهم باسمائهم
 واسم امه ابائهم يا فلان ابن فلان يا فلان ابن
 فلان ايسر لكم انكم اطعتم الله ورسوله فانا قلنا
 ونجدنا ما وعدنا ربنا حقاهل وجدتم ما وعد
 ربكم فقال عمر يا رسول الله ما تكلم من احباد
 لا اراحي لها قال النبي صلى الله عليه وسلم والذئبي

جہاں سے
 لکھا ہے

والمؤمنين. انتم لنا سلف ونحن لكم تبع. واما انشاء الله بكم
 لاحقون قال ابو زر بن سمعون قال سمعون قال سمعون ولاكن لا
 بسطيعون ان يجيبوا قال يا ابا زر بن سمعون لا تترفعوا ان يرد
 عليكم بعد دهر من المثلثه انتهى **وقوله** لا بسطيعون
 ان يجيبوا اي جوا يا اسمعه الحى والا فمحرير دون
 حديث لا يسمع انتهى **قوله** منصفه اسب منى انى علماء اعلمه حتى يكافوا
 امام صاحب كقول كى عدم سماع موثق ثابت كرويا الخ **اقول** مراد فقهاى
 عدم سماع موثق كى سماع متعارف ووثوقى كى بواسطه كان كى سنى اور بواسطه
 قوت سامع كى اور اك صوت كا كرى پير او سكا جواب دى جيسا كه كلام
 ابو حنيفه كى كه آپ فى نقل كيا هى خود ظاهرى پس كيا امام نه نف هى واسطه
 تبرى اور خاك الوده هون دو نون بائين تبرى كيو نكر كلام كرتا هى ايسه
 جسون كى كه بين طاقت ركنى نهين جواب كى اور نهين مالك هر كى چيز
 كى اور نهين سنى اور كوز بهى اور جوامام نه فرما يا سب سجاسى اور نفى صالح بندخ
 كى نهين كى كه حق نعاله جسم ميت من روح كو درلاوى اور او سكو قول فاعل كو
 سنواوى جيسا حديث مارج النبوه مين گذرا كه نهين كوى مسلمان كه سلام كرتا هى
 مجبه پر كى جيه كه پير تاسى الله محمد پر روح سبرى كو بيان تكب كه سلام كا جواب
 دى نيا هون اور حديث بيان حال قبر من هى فتعا ذر وده فى جسده يعنى نوماى
 باقى هى روح او سكى او سكه جسم من مولانا عبدالعزى فى رساله روح من كيا هى جب كوى
 نيا قبر ورجا هى روح اپنى مقام كى بلك مارتى من قبره حاضر هونى بين شل بلكه
 كه ساتون آسمان سى گذر حاقى هى اس شخص كى ثابت هوكا در باب سماع موثق كى
 اقوال فقها اور احاديث من سافات نهين هى اعتمده هذا التحيف ولا تكرر

که آنحضرت فرمود صلعم حق سبحانه تعالیٰ فرشتگان را خلق فرمود که سیاحند و بیزنت
 که صلوة و سلام را بمن میرسانند و این در حق غایبان است اما آنکه حاضر است
 در آن دو حدیث آمده یکی دلالت دارد بر آنکه آنحضرت صلعم سلام میکنند بنفس
 نفیس متکفل رو سلام و می سیگردد بلکه بیشتر از سلام بنده مبادرت میکنند سلام
 چنانکه عادت شریف می بود در حالت حیات و حدیث دیگر آنکه وائل است
 بر آنکه در این حالت بنز سوکل است که ابلاغ سلام میکنند چنانکه در بارگاه ملک و
 سلاطین معبود است و امام عبدالحق که از اکابر ائمه حدیث است در احکام صغری
 با نساجیم از ابن عباس می آرد که آنحضرت علیه السلام فرمود بیچ صلی الله علیه و آله و سلم
 خود که او را در دنیا می ساخت نگذارد و بروی سلام نکند مگر آنکه ان برادر او را
 بشناسد و در سلام کند درین باب متعدد آمده است و هرگاه این معنی را حدیث
 عموم سونین متحقق باشد تکلیف سید المرسلین و صفوة الشفین صلی الله علیه و سلم
 اجمعین و ابلاغ سلام چه باشد که تمامه اعمال بحضرت می صلی الله علیه و سلم میرسد
 انجمنی او رفقا فی جو نفی سماع سوتی کی کیا ہی مراد اس سے حیات شعارف و نبوی پر
 نه حیات بزیر که ده سمع بر روح یا بقرب روح یا بطرح هو خدا خوب جاننا و نیا
 او جو ایک حدیث میں آیا ہے جواب نہیں دی سکتے مراد اس سے یہ ہے کہ ایسا جواب
 نہیں دی سکتے کہ زندہ سنی و زنده سوتی جواب سلام کا دینی میں اس حیثیت سے کہ سلام
 کرنے والا نہیں سنتا چنانچہ اس باب میں ایک حدیث اور پیش کرنا ہوں مائت مسائل میں
 ہے کہ شرح مشکوٰۃ ملا علی قاری میں بیوطی سے نقل کیا ہے قال السیوطی اخرج
 العقيلي عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان طرفة
 على الموتى فهل من كلام انكلم به اذا مررت عليه
 فقال قل السلام عليكم يا اهل القبور من المسلمين

لا یصلح بمخلوق کما نضر علیہ الا امام احمد وغیرہ
 من الاممہ **اقول** آپ حضرت غوث الاعظم صاحب کی کئی مقام پر سند لای
 ہیں اغلب ہی کہ اودن کی فرمائی کو آپ بھی تسلیم کریں اور اگر بوجہ مناد و صوفیہ کرام
 کے تسلیم کریں تو لاچار ہی ہی حضرت غوث الاعظم نے ایک قصیدہ مختصر حضرت
 صلعم کی شان میں فرمایا ہے اور وہ مشہور ہے اور اس میں خدا اور استغاث اور استغاثہ
 سب موجود ہے

قصیدہ غوث پاک

یا العجزی سوالک مستند
 لیسریا سبیدی الی الاحد
 یا شفیع الوہدی لدی الصمد
 لعلیل ذلیل معتمد
 کان متجا وزاعن العبد
 ہم نجوم الهدی الی الرشید
 وعلم الک انی الاحب
 لحیام الجہاد کالو تدی
 شمر واذا بدکم الی المدد

یا حبیب الالہ خدیدی
 اغنصامی سواجتابک لے
 کن رحیم الذلتی واشفع
 غیر عرواک لیس فی الدارین
 صلوا اتی علیک فی الملأین
 وعلی الصحب کلہم لجمع
 وعلی اہل بیتہ طرا
 وعلی التابعین ہم کائنات
 استغیثو لعاجز مضطر

علامہ اسکے درود مستغاث اگر آپ کے نزدیک معتبر ہوا دس میں استغاثہ موجود
 ہے اور ختم جو بزرگوں کی نام پر پڑا جاتا ہے اسکی کیفیت یہ ہے کہ کچھ سورہ
 قرآنی اور دعا اور درود پڑھ کر اونکی روح کو ایصال ثواب کرتے ہیں اور خدا کی
 درگاہ سے اپنی مطلب کی واسطے دعا مانگتی ہیں سوا ایصال ثواب عبادت بدنی کا
 اور ثوابت کرچکے کہ امام اعظم کے مذہب میں جائز ہی باقی یہی خصوصیت بعض

من المنعصبین **قولہ** صفحہ ۱۶ جو مذکور ہوا اوس میں کوئی دلیل بیان نہیں
 ہوئی البتہ رد اوسکا مدلیل مذکور ہوا **اقول** اوس دلیل کا جواب ہی مذکور ہوگا
 درہی دلیل بھی چشمین وار دہوا ہی نازل الرحمتہ من ذکرنا انصالحین
 در نزل رحمت خدا سے سب مہات کی کفایت ہوتی ہی اور شکل دفع ہو جاتی ہے
قولہ صفحہ ۱۶ قرآن اور حدیث فقہ سے خصوصاً امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا قول سابق
 مذکور ہو چکا کوی صورت استمداد کی جائز نہیں الخ **اقول** ہم ہی حدیث اور قول
 علماء سے ثابت کرای کہ سوائے صورت اولی استنات کے سب صورت جائز ہی اور نفی
 استنات کے باب میں کوئی قول امام اعظم کا نہیں لای نفی توسل میں البتہ
 قول امام اعظم کا لای ہیں سو وہ اوس قول سے ثابت نہیں ہی **قولہ** مولوی صاحب
 سابق میں اقرار کرای ہیں کہ سوائے خدا کے دوسری سے مدعا گننا جائز **اقول**
 نبلا ہی مولوی صاحب فی یہ امر کس صفحہ اور سطر میں لکھا ہی اگر بھی ہو **قولہ**
 صفحہ ۱۶ اور اس دہای وغیرہ میں بیشتر میں بحث کے رد کر آیا ہوں وہاں
 دیکھنا چاہیو دہای کے معنی استنات کی ہیں یعنی قریا درسی چاہنا **اقول**
 یہہ آپ فی عوام کے بیکانیکے واسطی چہوٹہ پر کر باند ہی ہی خدا کا خوف ذرا نہیں
 کرتی اور یہ بیان استنات کا گدرا می ذہای اور استغاثہ کا ذکر نہیں گدنا فبعل
 لغتہ اللہ علی الکاد میں **قولہ** صفحہ ۱۵ اور یہہ تو عین استنات ہی جسکو حضرت
 ہی ناجایز کہہ آہی میں مگر مافظہ نباشد کی وجہ سے بیان یوں چلے **اقول** استغاثہ
 اور استغاثہ میں تمخس خطی ہی اس سے شاید آپ فی ذہن کو ایک ٹھرا ہوا ہونہ
 معنوں میں تو فرق ہی استنات کی معنی یاری خواستن و زہار پاک کردن و
 استغاثہ قریا خواستن و دوا خواہی کذا فی المتخب پس دونوں میں بڑا فرق ہے
 اور نشان و بجز مولانا نے کس مقام پر استنات کو ناجایز رکھا ہی **قولہ** الاستغاثہ

معنی نزل رحمت
 جو رحمت کر
 صاحب

جائز استنات و استغاثہ

ماہنامہ لما تو صاحبین کی حوالہ سند لاتی ہیں اور کا قول ہی ہیں ہائی توجہ عالم غنی کی تجدید فی المسائل ہوتا ہے
اور کی سند لاتی ہیں اور کا قول ہے

۱۲۳

نہیں ملتا تو دوسری امام کے قول پر بغیر دلت عمل کرتے ہیں اور ان کی سند پیش
کرتے ہیں ان کا قول نہیں ملتا تو ان کے مذہب کی جو عالم ہوئی ہیں جیسا امام غزالی جوتہ
الذہ امام فخر الدین رازی اور حضرت امام بخاری ان کی قول کی سند لاتی ہیں اگر ان کا
قول نہیں ملتا تو موافق اصول ضعیفہ کے و شباہ کرتے ہیں اور اس ترتیب سے تقلید
ہماری عین تقلید امام اعظم کی ہی ثبوت اور کا طحاوی وغیرہ سے اور بیان
میں ہے **قوله صفہ ۴** تمام مخلوق منظر کا رسم برداری میں **اقول** یہ سچا ہی کہ
تمام مخلوق منظر ہیں لیکن تمام مخلوق میں اور انسان میں فرق ہی جنگی شان میں
حق تعالیٰ فرماتا ہی **لقد کسر منابہی آدم** یعنی مقرر ہرگز دیا ہم فی
اولاد آدم کو اور سب اسباب عالم کے انسان کی واسطے مخلوق ہوئی ہیں اور
اوس کے فرمانبردار ہیں **۵** ابراہاد و مہ خورشید فلک رک کار اند تا تو نے
گفاری و بغفلت بخوری ہمہ از بہر تو سرگشتہ فوسدان بردار سطر انصاف
نہا شد کہ تو فرمانبری پر انسان میں انبیاء اور عبدیق اور شہداء ایسی منظر ہیں
کہ حق تعالیٰ فی اون پر انعام فرمایا ہے **من بطع اللہ والرسول**
فاللک مع الذین النعم اللہ علیہم من النبیین
الصلیقین والشہداء والصالحین پر اولیاء اللہ کے شانین
دارد ہوا ہی **الان اولیاء اللہ لا خوف علیہم ولا هم یخشون**
بخششون پر علماء الہیہ منظر ہیں کہ اون کی شان میں انما یخشی اللہ
من عبادہ العلماء تو سب مخلوق اور انسان برابر نہیں ہو سکتا یہ
سب کراستین دوسرے مخلوق کی واسطے کہاں ثابت ہی مگر بے تیز کی نزدیک
سب وہاں بامیں نہیں **قوله صفہ ۴** منظر باطل چہ معنی دار و منظر ناقص کہنا
پاہے **اقول** منظر ناقص کہنی پر آپ کون دلیل رکھتی ہیں **قوله صفہ ۴** پس

تمام مخلوق منظر ہیں
برادری میں

سورہ تون کے جیسی سورہ اخلاص ہی یا تعداد ادسکی پڑھتی کے یا حیت یا وقت
 وغیرہ کے تعین یہ بزرگوں نے بوجہ مطلع ہونی ادس کی فائدہ کی الہام سے یا کسی
 دلیل سے مقرر کیا ہی نوادس کو ہی واجب نہیں جانتی اس وجہ سے یہ سب
 خصوصیات بدعت حسد سباحہ میں داخل ہی جیسا اصل ذکر اللہ کا قرآن اور
 حدیث سے ثابت ہی اور باقی تعین عدد اور وضع اور کیفیت نشست وغیرہ
 بزرگوں نے نواید کے واسطے کہ قول جمیل میں مذکور ہیں مقرر کیا ہی اور یہ سب
 اذکار اور اغفل قول جمیل غیب و تالیف شاہ ولی اللہ میں مذکور ہیں اگر یہ اشغال
 اور افکار بزرگوں کے جائز ہیں تو ایسی حال ختم کا ہی ہے اور اگر آپ سب کے
 منکر ہیں تو آپ کی کلام اور بحث کرنا فضول ہے مثل ہی اندہی کے سانس ہی روزا
 اپنی آنکھیں کہو یا ہے اور تصویر شیخ کا شاہ ولی اللہ صاحب فی واسطے منع خطر کا
 استناد میں لکھا ہی عبارت ادسکی یہ ہی وان لم نجد و قتلک و
 استمرت التفرقة معک فاحضر فی خیالک صورۃ
 ثم غاک المرءی لک فانہ یرجی یرکنتہ تبدل التفرقة
 بالجمعیۃ انتھی دو کتغام بن زبایا وان لم یظہر صحبۃ
 ذلک الغریز اثر و لک بخصیلت بدعجۃ وانجد اب
 فینبغی ان تحفظ صورۃ فی الخیال اگر تصور صورت شیخ کا شرک
 ہی تو بڑی شرک ہو لوی اسمعیل صاحب کی جد امجد میں کہ جو بار بار حکم
 تصویر شیخ کا کرتے ہیں قول صفحہ ۹ حضرت امام اعظم رحمۃ علیہ کا قول لانا
 آپ پر واجب ہی یا تقلید سی ہانہہ ہونا چاہی اقول حضرت سلامت
 آپ کی خدمت میں پہلے ہی عرض کر چکا ہوں کہ جب تک ہم نول امام اعظم کا
 سفارہ بانی میں ادسکی تقلید کرتے ہیں اور ادسکی سند لاتی ہیں اون کا قول

مذکورہ بالا عبارتیں
 اگر نہ بادی تو نہ
 ایسی کو اور نہیں
 بنائی نہ بادی ہی
 میں حاضر کر ایسے
 غفلت میں صورت
 کے کہ وہ بوجہ
 واسطے تو یہ ہیں
 خفیہ میں مذکور
 سے بزرگوں کا
 یہ حدیث ہے
 اور اگر نہ جائز
 محبت میں ہے
 سے انکار میں
 حاصل ہو سکتا ہے
 محبت اور بوجہ
 میں ان کو
 میں ان کی جائز
 بان تصور شیخ
 بان بزرگوں

دوست کو یعنی حضرت کو وقت مشکل کی حق تعالیٰ کو خوش آتا ہے مثلاً ایک شخص نبی
صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ دوست خدا کی بین بکار کر اپنی عاجزی اور مصیبت بیان کی
اور مدد چاہی پس آخر تک اب مطلب صاف ہو گیا اور اعراض و اندیش کا بیج ہو
۵ چشمہ اندیش کہ ہر کفہ باد عیب ناپید ہنرش و نظر **قولہ** صفحہ ۹ جو شخص
انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بعد ممات کی مدد مانگی گا وہ شخص حضرت کا نافرمان ہے
کہونکہ آپ فی فرمایا اذ استغثت فاستعن بالله **القول** حضرت
سلاست اول یہ بیان کرنا چاہئے کہ یہ حدیث کس کتاب میں ہی اور راوی کون
ہے دوسری یہ کہ دعویٰ خاص دلیل عام ہی دلیل آپ کی بوجہ عموم ادا کے یہ
چاہتی ہے کہ استغاثت یا انحضرت صلعم حالت حیات اور ممات دونوں میں ممنوع
ہو اور آپ بعد ممات کی ممانعت استغاثت کی کس وجہ سے کرتی ہیں اس پر بھی
کوئی دلیل محض چاہئے تو بدعا ثابت ہو **قولہ** صفحہ ۹ اس طرح کی اسطورہ رسم کر لی جائے
کہ اللہ فی الفور اسکی عدول حکمی اور سرکشی پر مطلع ہو کر انسان میں گرفتار کرتا ہے +
اقول حق بجانب ہی فی الواقع شکرین استغاثت انحضرت کا یہی حال ہے
کہ اگر یہ لوگ قصد ہی استغاثت کا کریں تو بوجہ اعتقاد ہی کے یہی سزا دیں کہ
ملے اور مجوز بن استغاثت انحضرت کا وہ حال ہے جو مولانا نے لکھا کہ اذکی حاجت ہی
کر دیا ہی + **قولہ** قاعدہ ہی کہ دو چیزیں ایک وصف میں سفید موتی میں نوبہا ہم
ایک دوسری کا جمل ہی صحیح ہوتا ہی۔ **اقول** یہ قاعدہ مختصر ہے آپ کا بالکل غلط
ہے حضرت ایک ذات اور وصف بن کچھ تمیز نہیں ہے کہ وصف کون ہی ذات
کون ہے مثلاً فرس اور انسان یہ دو چیزیں وصف ماشی میں مشترک ہیں تو چاہئے
حاصل انسان کا فرس پر یا بالعکس اسکے جائز ہو کہ کل انسان فرس یا کل فرس انسان
عالمانکہ یہ دونوں قضیہ غلط ہیں اس طرح حل مابین کنکی بہری انجان بے عقل اور بے

جابر ہی سطورن میں حافظہ رخصت **اقول** فصیح جلیل حافظہ کیون رخصت
ہے اس واسطے مال اور انجام دونوں قول کا ایک ہی یعنی عام مومنین پر
ایسہ اور صالحین کے اور وہ مطیع پیغمبر کے اور پیغمبر فرماں بڑا حکم خدا کے ہیں
تو یہ سب مومنین مطیع اور فرماں بردار خدا کے ہیں فرماں برداروں کی اطاعت
عین اطاعت خدا کی ہے حق تعالیٰ فرماتا ہے **وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ**
اس قول کو دیکھ کر آپ کی عقل اور فہم رخصت ہو گئی **قولہ** صفحہ ۱۶ پر ان سب
باتوں کو کیا حاصل اور اس پر دلیل کیا ہے **اقول** ان سب باتوں کو حاصل
یہ ہے کہ اگرچہ پیغمبر لفظ عامہ مومنین کو پر وایسہ اور اولیاء کے جاتی ہیں
لیکن واقع میں یہ سب مطیع خدا کے ہیں اس واسطے کہ جب مومنین پر و صالحین
یعنی ایسہ اور اولیاء کی ہوئے اور وہ پر و حضرت کی اور حضرت مطیع خدا کے
ہیں تو سب مومنین مطیع خدا کے ہوئے تو پس اس واسطے اللہ دوست مومنین کا
ہے اور یہ امر تو بدیہی ہی اس پر دلیل کی کیا حاجت ہی مطیع مطیع کا مطیع مومنین
غلام کا غلام ہی غلام ہوا کرتا ہے شاید بوجہ غبارت کی یہ ہی آپ پر نظری ہو گا
دوسری دلیل یہ ہی **وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ** من اطاع الرسول
فقد اطاع الله حضرت نے فرمایا **اتَّبِعُوا السَّوَادَ** **دَالَ** **عَظَمَ**
قولہ پیش خود ہی فرماتے ہیں کہ اللہ سب مومنین کا دوست ہی یہ بیان کہتے
ہیں ایک شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو پکار کر الی قولہ ان دونوں میں کس قدر
نہایت اور بیوقوفی **اقول** جناب من حضرت مولانا کے کلام مجبور کو طبع
نفاذ اور فہم و فاد جا بے آپ کو اس قدر مادہ ہیں ہی کہ سمجھ سکیں۔ چہ واد
بوزنہ لذات اور رک۔ مطلب یہ ہی کہ اللہ دوست مسلمانوں کا ہی اور اللہ
بھی دوست ہی اس میں کچھ کلام نہیں تو دستور ہی کہ پکارنا ایک دوست کا دوسرے

کہ یہی معنی ہی اس آیت کریمہ کے ہیں سو بعد بیان منظر باطل کے یہ فرمایا کہ اس
 منظر باطل کا بیان اس آیت میں ہے اور ترجمہ آیت کا تو نہیں کیا جو کچھ آیت
 مولانا کی نسبت لکھا اسکی مصداق آپ ہی ہوئے **قولہ** صفۃ ۹ قول لا یسیر
 قابل کو ذلیل کرتا ہی **اقول** دلیل اس قول کے کہ منظر قبح کا کارنے والا
 ہمارے شرک ہی خود تقویت الامان میں مذکور ہی بہ قول بلا دلیل کہیں ہی آپ کو نہیں
 معلوم کیسے انجان بے عقل ہیں کہ قول مدلل کو یہی بے دلیل فرمائی میں **قولہ** صفۃ
 یہ غلط ہوئے قولہ شرع میں صاف حکم ہی لاینبغی لاحدا **اقول** یہ قول امام
 ابو حنیفہ کا کس کس مقام پر لائی گئی اسکو نفی توسل کے واسطی لائی اور اب یہ
 آپ مذاکے نفی کیواسطی لائی میں اور حالانکہ یہاں پر معنی دعا کی طلب حاجت ہے
 نہ مذاکی مذاکے معنی یعنی عبارت کی مہل ہو جاتی میں اسواسطی جب کوئی مذکور
 بکار تا ہی نو زید ہی کے نام سے بکار تا ہی عمر کے نام سے نہیں بکار تا ہی **قولہ** صفۃ
 اور بیضاوی میں ہے **وص اصل ممن بدعوهم** دون اللہ من
 یستحب لہ الخ **اقول** یہ تو آپ فی نصف آیت قرآن تشریف کی
 لکھ دیا بیضاوی کا تو حرف ہی نہیں ہے بیضاوی کی طرف نسبت کا کیا نایدہ
 قرآن کی طرف نسبت کا فی تہی شاید بیضاوی کی عبارت لکھنی کا ارادہ ہوا ہو گا
 جب اسکی عبارت خلاف مطلوب کے پایا بہ نہ لکھا فقط آیت لکھ دیا اسواسطی
 کہ بیضاوی میں بھی آیت کے خلاف آپ کے مدعا لکھی میں یعنی معنی بدعو کی عبادت
 لکھتی میں اور او میں کچھ نزع نہیں اسواسطی عبادت بغیر اللہ کو ہم ہی شرک کہتے ہیں
 عبارت بیضاوی کی بعبایت کی یہ ہی انکار ان یکون احدا من
 من المشرکین ہی جیٹ شرک کو عبادۃ السمع المجیب لقلل
 الخیر الی عبادۃ من لا یتحب لہم فی سمعی دعا عہم

اور اصنام کے ناجائز ہی قاعدہ اسکا یوں کہنا چاہئے کہ دو وصف ایک چیز میں پائے
 جاتے ہیں تو ان دونوں وصف کا باہم حل ایک دوسری پر درست ہے جبکہ
 کہ کاتب اور ضاحک کہ انسان میں پائے جاتی ہیں تو ضاحک اور کاتب کا حل
 ایک دوسرے پر درست ہی حال آپ کے معقولات کا معلوم ہوا کہ اب تک صفر ہے
 اور کبریٰ سی ہی واقف نہیں **قولہ** صفہ جس کا کاتب ضاحک انسان میں شکر
 میں تو آپس میں حل ہوگا **اقول** جیسا آپ کا قاعدہ غلط ہی دیکھا ہی یہ
 مثال بھی غلط ہی آپ نے قاعدہ لکھا ہی کہ دو چیزیں ایک وصف میں متحد ہوتی
 ہیں تو باہم حل صحیح ہوتا ہے تو کاتب اور ضاحک دو چیز یعنی دو ذات
 ہوتی ہیں اور انسان وصف ہو آپ ایسے انجان بے عقل ہیں کہ ذات اور
 وصف میں فرق نہیں کرتے پس منظر باطل آپ ہوئی **قولہ** صفہ انہ کو
 آپ کس منظر میں قائم کرتے ہیں سوائے شق ثانی کے اول میں گنجائش نہیں ہے
اقول انجان بے عقل ہیں کہ شق ثانی بالکل آپنے فی لیا اب مولانا کی
 گنجائش سوائے شق اول کے کہاں ہے پس مولانا منظر فیوض اور غوں کے
 ہوئی اور جو کچھ آپ فی بہ نسبت مولانا کے لکھا تھا وہ سب آپ پر اولت پڑا
 عجب کراہت مولانا کی ہی کہ جو تیر آپ مولانا پر چلاتے ہیں اسکی ہوا مولانا
 کہتے نہیں ہو پختی کہ اس تیر کے نشانہ آپ ہی بن جاتے ہیں جس جہ
 بیرو الحیہ فقد وقع فیہ **قولہ** صفہ آسمان کے گریئے اور
 زمین کے پیٹ جانے کا مقام ہی کہ آیت کریمہ کا ترجمہ بطور حصر کیا یہ طور آپ فی اپنی
 لکھے کہا **اقول** فی الواقع آسمان کے گریئے اور زمین کی پیٹ جانے کا مقام
 ہی کہ آپ مولانا پر بہت باذہمتی ہیں اور لکھتے ہیں کہ آیت کریمہ کا ترجمہ بطور حصر کیا
 حالانکہ مولانا نے اس مقام میں کہاں ترجمہ آیت کا کیا ہے فرمایا اور یہ جو فرمایا

فضلاً اور بعلم سرسرایہم ویراعی مصلحہم انتھی اور فیہ
 جہالبین میں معنی یدعو کے بعد کے لکھتی ہیں اور من لایستجیب سے مراد امتیاز میں
 قولہ صف ۹ اکثر دلائل اس بحث کی سابق مذکور ہوئے **اقول** اکثر کا کیا ذکر
 ہے ایک دلیل ہی قوی آپ فی نہیں لکھا اور چودہ کر کیا اور سکا جواب شافی پایا
 قولہ صف ۹۹ اور اصل میں یہ حکایت ہی معاملہ معراج کے **الم اقول** التبیان
 نہ رہن بطور حکایت کی اور اخبار کے نہ پڑھا جاتی بلکہ بطریق اشارے پڑھنا چاہئے
 اور خدا کی شاکرنا ہی اور سلام بہت ہی آنحضرت پر اور اپنی نفس پر اور اولیاء آنحضرت
 ایسا کہ در التماس میں ہی و بقصد بالفاظ التشہد معاً بیہامہ
و علیہ السلام کا نہ محیی اللہ تعالیٰ و **وسلم علی**
نفسہ و علیہ نفسہ و اولیاءہ کا الاخبار عن ذلک ذکر
 المجتبیٰ و ظاہرہ ان ضمیر علیہا للحاضرین لاحکامہ
 سلام اللہ تعالیٰ و **کان علیہ الصلوٰۃ والسلام** بقول
 فیہ انی رسول اللہ و فی رد المختار قولہ لا الاخبار عن
 ذلک ای لا یقصد الاخبار والحکامۃ عما وقع فی المعراج
 علیہ علی اللہ علیہ وسلم و من ربہ سبحانہ و مابذلک
 علیہم السلام و تمام بیان القصۃ مع شرح الفاظ
 التشہد فی الاصلاد فرجعه انتھی تا رفع النزاع و ثبت مطلوبنا
 فافہم ولا تغفل حتی باتیک البغین علوم ہونا ہی کہ اب تک آپ تحقیق ضمن التبیان
 سے غافل ہیں اب بعد تنبیہ کے میسر ہے حق میں چاہی اور شکر خدا انا کہتے **قولہ**
 صحیح بخاری وغیرہ میں جو جوہی کہ بعد وفات آنحضرت معلم کی صحابہ کرام نے
 نبوی اسلام علیک ایھا النبی کے اسلام علی النبی پڑھنا سنا کر کیا **اقول** اہل تو

یا غیر کہا ہی یہ سب آپ اپنی طرف سے بناتی ہیں اور قرینہ لگاتی ہیں تحریف
 سنوئی اسکا نام ہی جب آپ لوگ قرآن مجید میں تحریف معنوی کرتے ہیں
 یعنی دعا کے معنی عبادت کی ہیں اور سکو معنی نذالیتی ہیں باوجود فرق کرنی کے
 درمیان شرک شرکین اور شرک خفی مسلمانوں کے یہ مسلمانوں کو تحت آیت
 شرکین کے داخل کرتے ہیں یوشاہ صاحب کی کلام میں تحریف کہا دشوار ہی
 اگر آیت انا نحن نزلنا الذکر وانا له لعاقدون کی مانع
 نہوتے تو آپ لوگ تحریف لفظی میں بھی قصور کرتے **قوله** حضرت میں آ
 پوجنے والوں کو یکساں کہا ہی نہ انکو الخ **اقول** جناب میں ادنیٰ پوجنے
 والوں کو یکساں کہنا کلب درست ہی اس واسطے اگر انکو باعتبار ذات کے
 یکساں کہا تو محض غلط ہی اس واسطے کہ مسلمان مسدق اور مقرر توحید اور رسالت
 کی میں حیالت اور شامت نفس ہی معصیت میں اور حرام میں مبتلا ہو جاتے ہیں
 اور شرکین مقرر توحید اور رسالت کی نہیں ہیں یہ دونوں کہاں برابر ہیں اور
 اگر باعتبار انکے فعل کے یکساں کہا تو یہی ناجائز ہی جیسا آپ فی خود اور نقل کیا
 ہی قول امام راغب کا شرک الانسان فی الدین ضرابان
 احد هما الشریک العظیم وهو تیان الشریک باللہ
 عز وجل يقال اشریک فلان باللہ وذلك اعظم کفر والثانی
 الشریک الصغیر وهو امر اعانته غیر اللہ معہ فی بعض
 الامور وذلك كالریاء والنفاق المشار الیہ یقول
 عز وجل وجعل لہ شریکاء فیما اتعما فتعال للہ
 عما یشر کون **قوله** صفحہ ۱۰۲ گورستون اور پیرستون فی غیر التذکرہ
 ایسی سمجھ رکھا ہی جیسے خدا کی امانت ہی الخ **اقول** فی الواقع جیسا حال

بیان کیا اب آپ کی پاس امتناع مذاہن سوائے اسکے ع کہ رگہا اگر دن کحبت قوی +
کوئی دلیل نہیں ہے **قولہ** صفۃ مخالفت شیخ کی جمہور علما خصوصاً حضرت علامہ اعظم
رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ احوال مذکورہ بالا سے بخوبی ثابت ہیں لایق اعتبار نہیں +
اقول حضرت سلامت جو آپ بار بار در باب منع مذا کے عبارت در مختار کی لائے
ہیں پس وہاں مراد دعاسی مذا نہیں ہے کہ معنی ہل ہو جاتے ہیں بلکہ معنی طلب حاجت
کے ہیں پس فرمایا شیخ عبدالحق محدث دہلوی کا کہ خفی میں بسر و چشم قابل اعتبار ہی
آپ کے نزدیک تو سوائے تفویض الایمان کی کسی کا قول قابل اعتبار کے نہیں ہے
شیخ کی کیا خصوصیت ہی **قولہ** صفۃ یون کہنا چاہتی کہ مذا مع العبادۃ ہو **اقول**
ہاں بوجہ تقسیم مذا کے یہی کہنا چاہتی تھا لیکن بوجہ شرف عبادۃ کی اسکو لفظاً متفق
کہا ہے **قولہ** گفت کسی شروع کیا آپ فی یا کسی مجتہد نے یا شارع نے +
اقول شارع نے شروع کیا جیسا گذر گیا اللہ تبارک و تعالیٰ اسئلک و
التوجه الیک ینبئک محمد بنی السرحۃ یا محمد لانی
التوجه بک الی آخر مدحت فتدک **قولہ** صفۃ انحضرت
توبہ فرماتے ہیں اذا استعنت فاستعن باللہ **اقول** اس
حدیث سی استعانت باللہ ثابت ہوئی نفی استعانت بالغیر نہیں ثابت ہوئی
اسوائے کہ آپ فی اگر علم اصول کچھ پڑھا ہوگا تو جانتی ہونگے کہ مفہوم مخالف
معتبر نہیں ہوتا اسوائے نفی استعانت بالغیر خصوصاً استعانت بالاسوات کی
واسطے دلیل دوسری چاہی اس حدیث سی آپ کا مطلب حاصل نہیں ہوتا
قولہ صفۃ حضرت سلامت جناب شاہ صاحب نے اس اشعار کو لکھا
ہی جو دنیا میں فیما بین زندگان جاری ہو الخ **اقول** شاہ عبدالغفر
صاحب کی عبارتیں کہیں کہیں زندون اور مردون کا ذکر نہیں ہے مطلقاً استعانت

اسما کی خواص اور فوائد لکھی ہیں بعض اسماء کے پڑھنے کی برکت سی حق تعالیٰ بلا دفع
 کرتا ہی بعضے کی پڑھنے سے غم و الم اور بعض کی پڑھنے سے مشکلات دفع ہوتی ہیں بعض کے
 پڑھنے سے حق تعالیٰ حاجت روا کرتا ہی اس بطرح بہت فوائد لکھے ہیں اور نسبت دفع
 بیماریات اور غم اور الم کی طرف اسماء کی مجازی ہی بوجہ سبب واقع ہوئے ان سبب
 کے اور دفع ہلا اور حلال حقیقی حق تعالیٰ ہی اور نسبت ان افعال کے طرف غیر
 اللہ کے مجازاً عارض ہے لیکن نسبت ایسے افعال کے طرف اسباب کے عالم کی لئے
 جائز ہی کہ وہ معنی حقیقت اور مجازی کی جانتے ہیں جاہل کے واسطے نہیں ہی کہ وہ
 معنی حقیقی مراد لیتا ہی جیسا مطول وغیرہ میں لکھا ہی کہ اگر انبت الربیع البقل
 یعنی جبا یا ربیع نے ساگ کو عالم کہے تو جائز ہوگا کہ وہ اس کے معنی مجازی لیتا ہے
 اور اگر جاہل بہ کلام کہے تو کافر ہو جائیگا تو اس بطرح اگر ہم لوگ نسبت دفع ہلا
 وغیرہ کے طرف اسماء حضرت کی کریں تو جائز ہے کہ یہ نسبت مجازاً کریں گے
 حقیقت اور کو جانتی ہیں اور اگر آپ لوگ ان افعال کے نسبت غیر اللہ کے
 طرف کوئی گنا تو بیشک شرک ہو جائیگا اس واسطے کہ آپ لوگ حقیقت اور مجاز
 نہیں سمجھتے ہیں ہر چہ پیش ملے علت شود کفر گیر و کامل ملت شود +
قولہ مفتاح اسطرخ ان اللہ مع الحسنین بن صغری کبری لگا کر
 اور جل جلالہ کو ہی معاذ اللہ ساتھ ساتھ پیرای **اقول** ہماری ساتھ ساتھ
 پیرائی کی کیا حاجت ہی جو آپ کا مطلب ہی وہ حق تعالیٰ آپ خود فرماتا ہے
 وہو معکم انما کنتم یعنی وہ ساتھ ہماری ہی جان ہو نہ قولہ
 صفحہ ۳۲ اتنی خبر نہیں انا المرسلات رحمة للعالمین میں رحمة مغفول
 واقع ہوا ہی فعل لدر سال کا نہ مغفول تالی الم **اقول** آپ غلط کہتی ہیں کہ مغفول
 واقع ہوا ہی بلکہ ہم کہتے ہیں کہ مغفول ثانی واقع ہی مغفول ثانی واقع ہونی سے

جان حقیقت

گور پرستون اور پیر پرستون کا ہے اوس بے ہر حال اون لوگوں کا ہی جو لوگ
 کہ انبیاء اور اولیاء اور بت اور اصنام کی تعظیم کو یکساں کہتی ہیں اور مشرکوں
 اور یوسنوں کو برابر جانتی ہیں اور جو بڑے بڑے ہر مذہب کے نزدیک چار کی برتری
 اور چاروں سلسلہ خاندان طریقت قادر یہ نقشہ بند چشتیہ شہروردیہ کو برابر افضل
 خواجہ اور جبریلہ اور قدریہ وغیرہ کی سمجھتا ہی یعنی اولیاء اللہ ائمہ اہل اموار
 اور بدعت کو برابر کہتا ہی **قول** صفت ۱۳ صاحب تقویت الایمان کی عرض ثانی
 قسم ہی جو تصدیق کے ساتھ مجمع ہوتا اور حکم اور سکا خلود نار نہیں ہی **قول**
 اگر یہ مراد صاحب تقویت الایمان کی ہی تو پیر اولیاء انبیاء سی اعتقاد رکھنے والی
 در بہوت اور پری سی اعتقاد رکھنے والے کو کیوں برابر کیا چنانچہ عبارت تقویت
 الایمان کی یہ ہی اسکو اشراک فی العلم کہتے ہیں یعنی اللہ کا علم اور کونایت
 کرا سوا سی عقیدہ سی آدمی شرک ہوتا ہی خواہ یہ عقیدہ اولیاء انبیاء کی
 خواہ پیر اور شہید سی خواہ امام زادی سی خواہ بہوت پری سی پیر خواہ یون بھی
 کہ یہ بات اونکو اپنی ذات سی ہی خواہ اللہ کی دینی سی عرض اس عقیدہ کے
 ہر طرح شرک ثابت ہونا ہی انتہی اگر صاحب تقویت الایمان دو لون شرک
 اور کفر میں فرق کرتے تو کیوں ازالہ الشکوک کی تالیف کی نوبت پہنچتی یہ تو
 آیات بنا تے ہیں اور اوس پر سی ثابت قدم نہیں رہتی **قول** صفت ۱۴ دافع غم
 واکم رافع لمیات و حلال مشکلات خدا تعالیٰ ہی اور بس دوسری میں ان صفات
 سمجھنا اوسکو شرک کہتی ہیں **قول** اکثر اعتراضات آپ کی بوجہ لا علی کے
 ہی اسوا سطر کہ میزان اور منشعب پر مبنی کی بعد سیانجی گری کرنے لگی کتاب میں دیگر
 کی نوبت نہ پہنچی ایک رسالہ مولوی میر محمد عباس نے در باب معنی اور خواص اسما
 حسنی اور اسماء ربی صلعم کی کتابوں معتبرے انتخاب کر کے لکھا ہے اوس میں حضرت

صفت اب انیسے بوجہنا چاہئے کہ یہ آیہ کریمہ یا اهل الكتاب لا تعلق
 تو یہود اور نصاریٰ کے حق میں وارد ہوئی ہے اے قولہ یہود و سرون کو اس
 آیت کے تحت میں کیونکہ سندرج کرتے ہیں الخ **اقول** داخل کرنا دوسروں کو
 تحت ایہ یا اهل الكتاب کے بطریق الزام کے اور موافق آب لوگوں کی شہ
 کے ہی کہ جب آب لوگ مسلمانوں کو تحت ادس آیت کو کہ مشرکین کے حق میں
 اہل ہوئی ہے داخل کرتے ہیں تو آب لوگ بسبب غلو فی الدین کے تحت اس
 آیت کے ہی داخل ہوئی ورنہ یہ ہمارا قول اور مذہب نہیں ہے ہم تو کفر اور
 شرک مشرکین اور مصیبت سونین میں فرق کرتے ہیں **قولہ** صفت ابھی آپ کی
 آئی میں کہ کسی کو سوامی مذہبی عالم کے حاضر اور ناظر سمجھنا شرک ہی **اقول**
 جناب عالی آب کی کیسی سمجھ ہے ذرا اپنی ہوش کا علاج سمجھئے اور اپنی عقل
 کے ناخن تراش ڈالیں مولانا نے اس مقام پر حضرت کے حاضر و ناظر سمجھنے کا ذکر
 کہاں فرمایا بلکہ حضرت کی تصور کرنیکا اور آب کی ناسون کے تصور کر کے کو غند
 الذکر کہا ہی حاضر و ناظر سمجھنا اور چیز ہی اور صورت کا اور ناسون کا تصور کرنا
 اور خیال میں لانا امر آخو ہے دونوں میں بڑا فرق ہی **قولہ** صفت ابھی جواب
 ہی ادس صل میں سنایا جائیگا فاستخرا **اقول** حد جواب ہی ادس کا پیش کردہ
 جائیگا فاستخرا **قولہ** اگر آب دلیل چاہتے ہیں تو سنائی فرمایا الحمد للہ نے
 ما خلقت الجرب **والله اعلم** **اقول** دلیل اس جہد کے کہ
 چھوٹا ہوا بڑا امت کی شان کے اہی چارسی ہی ذیل ہے مطلوب ہی ادس دلیل
 مبادت اور بندگی خدا کے پیش کرتے ہیں سوائے دیگر جوابے دیگر **قولہ** نفس
 بیضادی میں ہی السجود فی الأصل تذلل یعنی سجدہ کرنا اصل
 میں عاجزی کرنا ہے **اقول** آپ فی تذلل کا زجہ عاجزی کرنا کہاں ہی کہ

کون مانع ہے اس واسطے کہ مفعول ثانی میں زیادہ مع حضرت کی ہی یعنی حق تعالیٰ
 آپ کو رحمت مجسم پہنچا رہی اور ایسا کلام بطریق مبالغہ کے مجاز عقلی ہی جیسا زید عدلی
 واقع ہے اور اس تحقیق اعتراض عرض اور جوہر کا بھی دفع ہو گیا عرض تو یہ ہے
 کہ آپ کو ایسی سچی کھلا اور ایسی بات گستاخ جس میں تنقیض شان انبیاء اور اولیاء
 کے ہو **قول** ص ۱۳۲ اور آنحضرت بقول آپ کی ہر شخص کے قریب ہوی تو حاضر
 ناظر موع **قول** سبحان اللہ یہ خوب معنی آپ نے گہنی بہرہ کون ظہور ہے
 کہ جو قریب ہو وہ حاضر ناظر ہی ہو اس واسطے کہ قریب کے کئی معنی ہیں جو کشتہ میں
 قریب ہو اور کچھ قریب بولنے میں مسافت میں کے قریب کو بھی قریب کہتی
 ہیں جو زمانہ میں قریب ہو اور کچھ قریب قریب کہتی ہیں علم میں جو قریب ہو اور کچھ
 ہی قریب کہتی ہیں انسان بھی از روی محبت اور شفقت کی قریب ہوتا ہی کہی از
 روی ذات اور حسب اور نسب کی قریب ہوتا ہی کہی از روی صفات کی قریب
 ہوتا ہی تو آپ یعنی قریب کے باعتبار مسافت کی کچھ ہیں اس واسطے اس سے
 حاضر اور ناظر ہونا ثابت کیا مالا لنگہ یہ فہم آپ کی غلط ہی حضرت ہم لوگوں ہی اندو
 شفت اور محبت کی قریب ہیں اور از روی علم کے قریب میں حضرت فی فرمایا
علمت علم الاولین والآخرین دوسری یہ کہ ہاں کیا میں ہاں
 ملاحد معلوۃ اور سلام حضرت کی حضور میں پہنچاتے ہیں جیسا کہ مایہ سائل میں ہے
 اگر نبی یا مخلص خود برای ایصال صلوة و سلام ظاہر اور است بد و محبت کے
 انکہ حدیث شریف وارد است کہ ملائکہ از طرف حق تعالیٰ مقرر اند ہر کہ نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم صلوة یا سلام می فرستند ملائکہ نزد پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم پہنچاندا
 و دم انکہ در ان مقام خطاب برای رسانیدن سلام وارد شد پس تا بر این اگر
 کسی یا رسول اللہ بخوبی برای رسانیدن درود یا سلام جائز است انتہی **قول**

جایز است

اللہ کی شان کی آگے ایک سنگینہ یا خس سے ذیل پر ہذا قول لایر مئی بہ نقیض

قولہ صفۃ آپ ہی پوچھتا ہوں یہ کس کتاب کی حدیث ہی راوی کون ہی الخ

سوا سبب کہ یہ میں لکھا ہے لولا کہ لما خلقت الدنیا اور معارج النبوة میں لکھا ہے

لولا کہ لما خلقت الکونین اس حدیث کی معنی میں لولا کہ لما خلقت الافلاک

یہ ہی اس واسطے کہ کوہن میں افلاک ہی داخل ہیں **۱** اگر شومندی معنی گرا

کہ معنی زہورت یا زنجار ہے **۲** **قولہ** صفۃ نوختری خوب لکھا یا ادب نبوکا

دریا بہا **اقول** مولوی عبدالغادر صاحب فی ہی اسطورہ ترجمہ کیا ہے سوا البتہ

پیرنگے تھکوں جس قبلہ کی طرف تو راضی ہو تو اور تھکوں کا دریا بہا یا ہی **قولہ**

صفۃ اپنی حدیث کا حال تو آپ فی سن لیا اب اسکی کیفیت سن **اقول**

پہلی ہی عرض کر چکا کہ یہ حدیث اول ما خلق اللہ نوری کو تیم عبدالحق

محدث دیلوی نے مدارج النبوة میں لکھا ہے جب ایسی محدث فی اس حدیث کو

اپنی کتاب میں لکھا ہی پس اگر مولانا نے لکھا تو ان پر کیا اعتراض ہی **قولہ**

صفۃ جناب عالی اگر علم حدیث کے کوچہ میں گدز ہی نہیں ہوا تھا الخ **اقول**

بالفرض والتسليم اگر ایک حدیث میں غلطی ہونے سی علیت جاتی ہی تو جاسکتا

محدثین طبقہ ثالثہ اور رابعہ کے کہ جنکی کنا بون میں احادیث موضوعہ موجود ہیں

کوئی محدث نہ نہیں حالانکہ ادنیٰ تجربہ اور علم میں کلام نہیں ہے بلکہ کسی جناب

میں دلیل علیت کی سہ اسوجہ سے کہ غلطی کسی علم میں وہم و غش سے پیدا

ہوتی ہے کہ اس میں دخل رکھتا ہی اور جو شخص کہ محض جاہل اور نا اہل ہے

اس سے غلطی کیا ہوگی جو سوار ہوتا ہی وہی گناہی اور جبکہ گہوڑا نہیں پتا ہو

نہیں کر سکتا وہ کیا کرے گا **قولہ** صفۃ حضرت سلاست میں آپ کی اور کو معاملہ

عظیم جانتا ہوں **اقول** سبحان اللہ مولانا جو دعا کرتے ہیں کہ جس تعانت سے یہ

حالانکہ دونوں میں فرق ہے تذل اور ذلت برتقالبہ عزت ہی اور عاجزی
 برتقالبہ قدرت کی بولا جاتا ہی **قولہ** نیک بادشاہ کو ملک سے دوسری کے ملک میں جہاں
اقول اگر وہ بادشاہ ہفت اقلیم کا ہو تو وہ چار کہاں جائیگا تو شاید آسمان پر
 چڑھ جائیگا **قولہ** صفنا آپ کی کمال جرات ہی کہ ایسی محل میں خاص انحضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم کو مصداق نہرا یا الخ **اقول** مصداق اپنی کلام کا حضرت کو تو خود
 آپ کے امام نبی نہرا یا کہ مخلوقات میں بڑی انحضرت معظم میں انحضرت سی نبی کہ
 کوئی نہیں ہے سرور کائنات اشرف المخلوقات سدا لگوین حضرت کی شان
 ہے **ع** بعد از خدا بزرگ قوی قصہ مختصر یہ **قولہ** صفنا لیکن مراد
 نام لینا اور اس کلام کا مصداق نہرا یا بڑی دلیلی کی بات ہی **اقول** دلیلی
 تو آپ کے امام نے کی ہی کہ انہوں نے بالکنا یہ انحضرت کی نسبت بدلیا ہی
 کی والکنا لکنا یا بلغ من الصالح صرحہ اسی بادشاہ انہما اور کثرت
قولہ صفنا عذابی سرندہ کا ہر فعل کا خالق ہی معذرا زنا وغیرہ کا یہ نصیر
 خالق کہو نو کفری **اقول** آپ نبی بہ سدا کس کتاب میں دیکھا ہی کوئی سنہا
 ہی بار بانی جمع خرچ ہے حالانکہ شرح عقاید نفسی میں ہے امد تعاقی خالق افعال
 العباد من الکفر والایمان والطاعة والمقصیل اور
 ہا ہر ہی کہ زنا وغیرہ عصیان میں داخل ہی زنا وغیرہ کا خالق اگر خدا کو نکمیں
 تو شاید آپ کے نزدیک ایسے افعال کا خالق اور میں کو کہیں گے **قولہ** صفنا
 معاف متبادر ہوتا ہی کہ بڑی و چوٹا ہی باعتبار جثہ کے مراد ہی عیسے آسمان پر
 پہاڑ الخ **اقول** آپ اپنی امام کی غلطی اور لغزش کے تاویل خوب کرتے ہیں
 لیکن کچھ بن نہیں پتی پہلا آسمان اور زمین اور پہاڑ کو کہ غیر ذمی روح ہیں
 چار سو فی موم کی سبب اگر بڑھی جثہ میں مراد ہوتی تو یوں فرمایا کہ بڑھو یا چوٹا

۳
 ہاں تفسیری اور سیکیہ ہی کہ نسبت خیر کی خاطر عین اور ذلت
 شرک کی اپنی عظمت کے

داخل کرتے ہیں **قولہ** صفیٰ وسیلہ کی ناجائز ہونے کا خال معلوم ہو چکا ہے
لاحداد بدعوۃ اللہ الابرار **اقول** اس عبارت سے عدم جواز
توسل کا نہیں مفہوم ہوتا اس واسطے کہ منجی کا کلمہ وجوب کے واسطے آتا ہی اور نفی و جہ
سے نفی جواز کی نہیں ہوتے اور تادیعی عالمگیر توسل کو بطریق رکھا عبارت اس کی
بہرہ ہی و یجوز ان **يقول في الدعاء بدعوة نبيك هكذا**
في الخلاصة اور مسلمان کو حکم ہے کہ حضرت کے وسیلہ ہونیکے واسطے بہرہ دعا کرین
اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلوة الفامة ان
محمد بن الواسيلة والفضيلة والبعثة مقام محمود الذي
وعدته اور تابوت سیکنے کو جبکہ ذکر قرآن مجید میں ہی بنی اسرائیل واسطے
فتح کے دشمن پر وسیلہ گرا تھی اور اس کے توسل سے طلب فتح کرتے تھے فی تفسیر
الابن وقال لهم بنبهم لما طلبوا منه آية على ملكه
ان آية ملكه ان ياتيكم التابوت الصندوف
كان فيه صور الانبياء انزلہ اللہ تعالیٰ علی آدم
و استمر لہ تغلبتہم العمالقہ علیہ واخذ وہ وکلوا
يستفتون به على عدوهم و بعد مومن فی القتل
و یسکنون الیہ **وفي البضاوی** قبل افعہ اللہ بعد موسیٰ
فنزلت به الملائكة و هم ينظرون الیہ **وقيل كان**
بعدہ مع انبيائهم يستفتون به حتى افسدوا انتهى
در اگر اصول فقہ پر ہا ہوگا تو آپ کو معلوم ہوگا کہ جو احکام انبیاء سابقین کے
قرآن اور حدیث میں بدون نسخ اور فریضہ نسخ کے آتی ہیں وہ اس است میں بھی
مور بہ ہیں اب آپ غور کریں کہ توسل ایک صندوق کے ساتھ کہ جس میں

جان رسول

توفیق دی کہ امتیاز معنی شرک اور توحید میں کرین اسکو آپ مغالطہ ہر اتے ہیں
تو آپ کا کیا مطلب ہی کہ معنی شرک اور توحید میں امتیاز نہ ہو شرک اور توحید
سب یکساں غلط اور ملط رہی آپ کو عجب غنا و حق ہے کہ جو دعا احقاق حق کے
لی جاتی ہو اسکی ہی آپ ناخوش ہوتے ہیں اور مغالطہ بتلاتے ہیں **قولہ** ص ۱۸
خدا کی شان کو پردہ کتمان میں اب شہر ادین **اقول** اگر یہ کہا کہ خدا کی شان
پردہ کتمان میں ہے تو اس میں کیا بے ادبی ہی کتمان اور غیب کی معنی امر پوشیدہ کی
میں کہ جو عالم شہادۃ اور ظہور میں نہیں ہے عالم الغیب والاشہادہ صنف با بر عالم
ہی ہے دو عالم ہیں ایک غیب ایک شہادۃ جو امر کے عیان اور ظاہر ہو جاتا ہے عالم
شہادۃ ہے اور جو امر ابھی ظہور میں نہیں آیا وہ غیب ہی اور اضافت پردہ کی طرف
کتمان یا غیب کی اضافت مشبہ بہ کی طرف مشبہ کی ہے اور یہ جابر ہی کتب معانی اور
بیان میں دیکھا جائے شان کے معنی کام اور امر کے ہیں یعنی امر اسکا عالم غیب میں
ظہا ظاہر نہیں ہوا تھا جتنی امور میں سب عالم غیب میں ہیں جیسا مرزا حبیب اللہ نا پنا پیدا
ہونا پر سب موافق اس کی حکم کے روز بروز ظاہر ہوتے ہیں **قولہ** ص ۱۹ اس سے معلوم ہوا
کہ آپ کو یہ تسلیم ہے کہ حاضر و ناظر جانے وہ مسلمان نہیں اسے **قولہ** کہ انحضرت سب سے
سے قریب ہیں بعید نہیں **الحق اقول** میں پہلی ہی عرض کر چکا کہ قریب ہونے کے
واسطے حاضر و ناظر ہونا ضروری نہیں ہے انحضرت باعتبار علم کے اور باعتبار شفقت اور
کے قریب میں اور باعتبار اخلاصہ اواد فیضان کے قریب ہیں جیسا کہ افتاب ہوا وجود
استدر بعد کے بوجہ اخلاصہ انوار اور روشنی کے سب سے قریب ہی اس قریب سے
شرک اور کفر جواب کا مطلوب ہی نہیں لازم آتا ہے **قولہ** ص ۱۹ قیام میں جبکہ اکیار پڑا
شخص کو وہ ہی شرک اور آپ ہی **الحق اقول** اس میں تو جہگرا نہیں ہے لیکن
اس میں جبکہ اگر باکہ اکثر مسلمان کو ہم نہیں شرک کہتی ہیں اور وہ انکو شرکوں میں

حاشیہ شرح المنہج کی واسطے داود بن حمزہ اللہ کی تمام ہوا ترجمہ اس عبارت سے
 ہذا اور توسل اور استعانت اور تصرف اور فائزہ سب ثابت ہوا آپ تسلیم
 بھی تو سوای بے انصافی کے کیا تصور ہوگا **قولہ** حضرت مسلم نے فرمایا
 اللہ علیہ ہو العبادۃ ثم قس وقال ربکم ادعونی استجب
 لکم رواہ احمد **اقول** اس حدیث اور آیت لہذا کی کیا ضرورت
 تھی کوئی شخص دعا انبیا اور اولیاء سے نہیں کرنا بلکہ دعا خدا سے کرتا ہے انبیا
 اور اولیاء کے توسل سے آپ تو توسل اور دعا میں ہی فرق نہیں کرتے جو آپ
 الجواب کیا گھنٹی میں **قولہ** صف ۱۱ ان حدیثوں سے صاف ظاہر ہے کہ ہر
 چیز کو خدا تعالیٰ ہی سی مانگی **اقول** جناب عالی مطلب حدیث کا یہ ہے
 کہ جوئی حقیر چیز مانگنے میں خدا سے مانگ کر ہی اس واسطے اصل دینی والا بڑی اور
 جوئی چیز کا وہی خدا ہی یہاں تک کہ جوئی کا قسمہ ہی خدا سے مانگی یہ مراد ہے
 کہ کوئی چیز سوا خدا کے کسی سے نہ مانگی کیا آپ اپنی گہر میں کہا نا بانی اپنی زوجہ
 یا خاں سے نہیں مانگنی اور شاگردوں سے نہیں مانگتے کہ کتاب اور شہاد آپ کی
 فہم میں کیسے پھر بڑی میں خذیر کے اگر یہی حال ہے تو سب مسلمانوں کو آپ
 مشرک بنا دیں گے **قولہ** صف ۱۱ ہم فرمایا گا سو لو بھادب کہ حکم عظیم ہے
 یا تو میں کا **اقول** اس آیت مذکورہ میں حکم مجتہدانے حضرت کا ثابت ہوا
 اوس عظیم حضرت کی ثابت ہوئی ہی **قولہ** صف ۱۱ لاریب فیہ کلام تو حاجت
 مانگی میں ہے سو ثابت نہیں ہی **اقول** اگر آپ حضرت کے توسل کی قائل
 ہوئے تو ہم اوس حاجت کو کہ خاص خدا سے مانگی جاتی ہی باستقلال حضرت
 مانگنی کو کب ثابت کرتے ہیں جیسے کوئی حضرت کے روزی یا فرزند یا شفا بازندہ کرنا
 یا مارنا باستقلال طلب کرے کہ یا حضرت بیٹا دیکھ یا روزی دیکھ اس کے اثبات کو ہم

تہم کات انبیاء کے سچے جائز ہو اور ثابت قرآن سہی ہو اور حاصل غیبیہ کے ساتھ توسل
 نہ جائز ہو لاکہ توسل میں نہ مذہب ہے نہ طلب حاجت ہی بلکہ طلب حاجت خدا
 ہی توسل اور بوجاہت ان بزرگوں کے آپ کیسی دہائی غافل فاسد العقیدہ ہیں
 کہ جو قرآن اور حدیث کا نیت ہی اور جمہور اور سچے شفیق ہیں اور سکو ہی نہیں تسلیم
 کرتے رد المختار حاشیہ در المختار کی مہینہ میں باب اللقطہ کے اخیر میں لکھا ہے کہ
 قرآن الیہ ان الانسار اذا ضاع له شیء و اراد
 ان یردہ اللہ سبحانہ علیہ فلیقف علی مکان عال
 مستقبل القبلة ویقرأ الفاتحة ویجہدی ثوابہ للنبی
 صلی اللہ علیہ وسلم ثم یجہدی ثواب ذلک
 لیسیدی احمد بن علوان ویقول یا سیدی احمد
 یا ابن علوان ان لم ترد علی ضالتي والانزعنا
 من دیوان الاولیاء فان اللہ تعالیٰ یرد علی من
 قال ذلک ضالته ببرکۃ اجھوری مع زیادۃ
 کذا فی حاشیہ شرح المنہج للداؤدی رحمہ اللہ منہ
 ترجمہ ثابت کیا زیادتی نے تحقیق انسان جسوقت کم ہو جائی اور سکی کوئی
 چیز اور ارادہ کرے یہ کہ پیروی اور سکو خدا ہی پاک پس چاہئے کہ کٹر ہو اور
 مکان بلند کے سامنے قبلہ کے اور پڑھی فاتحہ اور بدیہ کری ثواب اور سکا واسطی
 معلوم کے پیروی کری ثواب اور سکا واسطی سیدی احمد بن علوان کہہ اور کہے
 یا سیدی احمد یا ابن علوان اگر نہ پیروی مجھ پیروی چیز کم ہوئی کو اور نہیں تو میں
 ازاج کر دینگا آپ کو دیوان اولیا ہی نفس نقرہ ابراہیم پیروی دینگا اور اس شخص پر لکھا
 برکات اوس چیز کم ہوئی کو ساتھ برکت اونکی کے ابراہیم ہی مع زیادہ کی کہ سہینچ

بیان شریف از
 سید ابوالحسن
 اور نصیف اور
 سید

جس لینا پھول گیارہ وغیرہ رکھنا تعین رو۔ اور سنا منبر رکھنے کو واجب جاننا عمل ہو
 اس میں سے نہیں ہر غیر ختم شیخ کے ہیں اور مرافقہ میں اس کو سم ٹوک ہی نہیں جائز کہتی
 ہیں **قول** یعنی نے معاملہ میں گماڑہ کہ استانت ہی ایک قسم کی عبادت ہی
قول اور پر لکھ چکو کہ استانت بالاشتغال نہیں جائز مگر وہ استانت کہ وہ
 شش ہفتے جیسی یا حضرت دعا کیجی کہ میں قوال نے یہ مراد سے ہی برلاوی اس میں مسئلہ
 اور مختار حوازی ہے چنانچہ ہم ہی اور ثابت کر چکے۔ مراد یہی ثابت کر کے چلا آتی ہیں
 اور شیخ عبدالحق ہی بدلائل قاطعہ ثابت کرتے ہیں **قول** صلی اللہ علیہ وسلم کہ کسی نے کچھ چیز مانگی تو اللہ کی
 نے انکنا **قول** یہ حکم غریب اور دودیت کا ہے اور نفی طلب حاجت کا غرض نہیں ہے
 ورنہ آپ کا کہنا نا پانی طلب کرنا ہی وجہ سی یا غار سے سی یا جو با بنگا **قول** صلی
 اللہ علیہ وسلم کہ تو مدد دیا ہی تو اللہ ہی مدد دیا **قول** اگر غریب استانت کیا نظر اس کے کہ یہ
 مہر عین ہی ہو یہ ہی استانت بالشد میں داخل ہے کما فی التفسیر الغریبہ اور باقی
 تفصیل مردہ اور زندہ کے کسی آیت اور حدیث سے ثابت نہیں ہوتی اور بطلان اس کا
 گواہ **قول** صلی اللہ علیہ وسلم کہ آپ ہی انصاف فرما دیں کہ اوکھی محتاج بن مجروح یا شیخ عبدالحق کی
 کہو کہ معتبر ہوگی **قول** جو کچھ شیخ نے لکھا ہی مجروح برای سی نہیں لکھا بلکہ اس کو جو
 اعداد و ثلث اور اشار صحابی ثابت کیا ہی آپ کو نظر نہ آوی تو کیا کریں **ہے**
 چون غرض آمد ہنر پوشیدہ شد صد حجاب از دل بسوی دہ شد **قول** صلی
 اللہ علیہ وسلم کہ سب روایہ نقل نہیں کی کہ صحت و ضعف اور وضع کا حال معلوم ہوالی **قول**
 اولاً اس کے رجال کی تنقید ضروری **قول** سبحان اللہ کیا ثابت دہری ہی آپ اور
 آپ کی امام صاحب نے جو حدیث نقل فرمائی ہی او میں سب روایہ کہاں نقل کی ہیں
 کہ حال صحت اور ضعف کا معلوم ہوتا اور آپ ہی اور آپ کی امام نے کس حدیث
 میں تنقید رجال کی کیا ہی مینا عب اور گروا ہو آپ ایک ہی تنقید رجال کی نظر نہ

جان سحر

دوسرے نہیں ہیں بلکہ یہ ثابت کرتے ہیں کہ اگر کوئی یوں کہی کہ یا اللہ اچھرت و
 بحیرت حضرت سبلی اللہ علیہ وسلم کے عجک و زندقہ علما کہ یہ جائز ہی نہیں ہے بلکہ
 نہیں ہے یہ تو مسل ہے **قولہ** سائق گذرا کہ تم عبدالحق دہلوی نے فقہ
 جمہور کیسوی اختیار کی ہے بقابل جمہور محققین کے اور کیا قول کہب سند جو سیکنا ہی
اقول امی یار عزیز ایسی بات دروغ مرت کہو کہ تم پر آسمان بیست پڑی یا یزید
 میں دوس جادو کہاں آپ فی قول جمہور کا در باب نفی تو مسل کے نقل کیا ہی سوا
 آپ کی اور آپ کے امام کے نفی تو مسل کا کوئی قایل نہیں ہے برابر قرآن اور حدیث سی
 تو مسل ثابت ہوتا ہی کیا تماش کی بات ہے کہ مولوی اسماعیل کا قول تو قابل سند ہو
 اور شیخ عبدالحق دہلوی کا قول سند نہو حالانکہ شیخ موصوف مولوی اسماعیل پر چند
 وجوہ سے ترجیح رکھتی ہیں اول تو شیخ جامع بین علوم حدیث اور فقہ اور تصوف اور
 علوم کے اور حاصل کیا علم حدیث مدینہ طیبہ میں مولوی اسماعیل نے فقط علم حدیث
 چھاپی حاصل کیا ہے دوسری شیخ ایسے محقق ہیں کہ ادب کا محقق ہونا عرب اور عجم میں
 مشہور ہے اور لقب ادب کا محقق دہلوی ہے اور مولوی صاحب کو مرتبہ تحقیق حاصل
 نہ ہوا کوئی ادب کا محقق نہیں کہنا تیسری ہم حنفیوں کو قول محقق دہلوی کا تسلیم کرنا
 ضرور ہے اور اگر آپ حنفی ہیں تو آپ کو ہی تسلیم کرنا چاہئے کہ محقق موصوف علما
 حنفی ہیں حنفی قول امام صاحبین کا نہیں باقی تو علما مذہب کی قول پر عمل کرتے
 ہیں اور یہ مالگسری سے ثابت کیا کہ تو مسل جائز ہی اور در مختار سی نفی جواز تو مسل
 کے نہیں اسے جلتے بلکہ شامی سی اتفاق سلف اور خلف کا تو مسل پر ثابت ہی
 محاسبانہ **قولہ** کا س ابنین شیخ کا در باب فاتحہ مردہ کے قول تسلیم کرتے
 اخ **اقول** در باب ایصال ثواب عبادت مالی اور بدنی کے کچھ کلام نہیں ہے
 کہ وہ مذہب امام اعظم کا ہی باقی رہا جو فاتحہ میں بعض عوام یا عورت بعض اور ناب

من باب الوسيلة وقد قال الله تعالى واستغفروا اليه التوسل
 وقد عذ من ادا ب الدعاء التوسل على ما في الحصن جامع
 في رواية اللهم اني اسئلك بحق سائلين عليك بحق
 ممساي اليك فاني لم اخرج اشرا ولا بطرا لحد يث انتمى
 ترجمه اور کسي کہا جاتا ہے تحقیق نہیں حق واسطی بندون کر وجوباً اللہ پر لیکن
 خدای پاک فی کر وانا او سکے واسطے حق اپنی فضل سے یا ارادہ کیا جاسی ساتھ حق کے
 حرمت اور عظمت پس ہوگا باب وسیلہ سی اور سقر فرمایا خدای بر تر نے ڈھونڈو تم نظر
 مذکور کے وسیلہ اور تحقیق شمار کیا گیا ہو ادا ب دعاسی توسل جیسا کہ حصن حصین میں ہے
 اور ایسا ہی ایک روایت من اللهم انی اسئلك بحق السائلین علیک
 آخر تک ۱۲۔ ذکر العلامة المتأوی فی حدیث اللهم انی
 اسئلك واتوجه اليك بينك نبی الرحمة عن العرب
 عبد السلام انه ينبغي ~~كونه~~ مقصودا على النبي صلى الله
 عليه وسلم وان لا يقسم على الله بغيره وان يكون ممن
 خصا الصلة قال وقال السبكي محسن التوسل بالنبي الى سآبه
 ولم ينكره احد من السلف ولا الخلف الا ابن تيمية فابتدأ
 ما لم يفله عالم قبله ونازع العلامة ابن امير حاج في
 دعوى الخصوصية واطال الكلام على ذلك في الفصل
 الثالث عشر اخر شرحه على المنه فراجع انهي ~~محرر~~
 ذکر کیا علامہ سادہ نے یہ ہم حدیث اللهم انی اسئلك واتوجه
 اليك کے آخر تک عز ابن عبد السلام وہی سقر لایق ہے ہونا توسل کا مقصود نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم پر اور چونکہ نہ قسم دلا دی اللہ پر واسطے غیر نبی کی اور یہ کہ جو صاحب

حدیث کو ہی حجت شرعی نہیں جانتی تو پر آپ سند حدیث کی کیوں طلب کرتے ہیں
شیخ محقق نے برابر احادیث اور آثار سے ثابت کیا آپ کو نہ سوچی تو کیا کریں؟ **سے**
گزشتہ بندہ زور پشہ چشم چشمہ آفتاب را چہ گناہ؟ اور حکایات منقولہ اس باب میں
اگرچہ حجت شرعی نہیں ہیں مگر سوید اس مطلوب کی ہیں اور جو حکایات کی حدیث اور
آثار میں ہی وہ ہی داخل حجت شرعی ہی **قولہ صفہ ۱۱۲** سابقہ مذکور ہوا کہ خصوص
سبب عموم لفظ کو نہیں روکتا **اقول** یہ قاعدہ محمدی لفظ کا فقط آپ ہی کو
معلوم ہی اور کوئی ہی نہیں جانتا ہی اہمہ مفسرین کہ برابر بالاضرحم ولا یغفہم کے
تفسیر اصنام کے ساتھ کرے ہیں اور لکھنا یہ اس قاعدہ کی خبر تھی **قولہ صفہ ۱۱۳** غایب
موم صلوة نوافل جم زکوٰۃ ادا کرتے ہیں اسے **قولہ** ایسے لوگ شقی مشرک کہے
جاتے ہیں **اقول** معنی اسکے یہ کہ یہ لوگ واقع میں شقی ہیں لیکن آپ لوگ
بوجہ عبادت کے شرک کہتے ہیں ورنہ شقی اور مشرک جمع نہیں ہو سکتے ہیں اس واسطے
کہ معنی شقی کے من یفقی من الشرک والمعاوی ہیں شقی اور مشرک
کیونکہ جمع ہو گئی ہیں ان **هذا لا یجتمعا الضلین** **قولہ صفہ ۱۱۴** فرمایا **قل**
اعلم الغیب **اقول** فرمے یہ آیت کس سورہ اور کس پارہ اور کس کو
ہیں؟ آپ فی تحریف لفظی ہی شروع کر دی قرآن میں تو یہ ہی **قل لا اقول**
لکم عند خیرا بن الله ولا اعلم الغیب **قولہ صفہ ۱۱۵** پہلے ترکیب
غای کا مجموعہ بنایا **الخ** **اقول** کلام مجموعہ بنانے میں اور محض کجا ذکر کرنے میں نہیں
ہی بلکہ کلام اس میں ہے کہ نبی و ولی جن و فرشتہ پیر و شہید امام امام زادی کو بہورت
پر ہی کو سلب بعثتی طاقت علم غیب میں برابر کیا اور حال لکھ انبیاء کو خدا کی دینی کے
علم غیب ہوتا ہی اسکے آپ ہی قائل ہیں **قولہ صفہ ۱۱۶** شرک ہونے میں نبی و ولی کا
پوچھنے والا اور شجر اور حجر کا پوچھنے والا برابر ہے کچھ فرق نہیں **اقول** ابھی اور آپ

حضرت سی اور کہا سبکی لے ساتھ حسن تو سل کے ساتھ نبی کی طرف رب انجی
 اور نہیں انکار کیا کسی نے سلف اور خلف سی مگر ابن تیمیہ نے پس بدعت نکالی
 وہ کہ نہیں کہا اور سکو کسی عالم نے قبل اسکے اور نزاع کیا علامہ ابن امیر حلیج نے
 حج دعویٰ خصوصیت اور دراز کیا کلام اوپر پیرم فصل تیسرے میں کے آخر شرح اپنی پر
 نیتہ پر پس بھوکہ طرف اسکے تمام ہوا کلام روا المختار کا - ۱۲ - اب ملاحظہ فرمائے
 کہ سلف اور خلف سب تو سل کے نایل میں اب آپ کی جہور کہاں گئے اور معلوم ہوا
 کہ سوای ابن تیمیہ کے اس مسئلہ میں کسی نے انکار نہیں کیا یہ بدعت اور سی نکالی
 اور تیرہ صدی میں عبدالوہاب نجدی اور سولوی اسماعیل دہلوی اور شکر الدین دہلوی
 و تارعی نے انکار کیا ورنہ تو سل کا کوئی سکر نہیں ہی **قولہ** صفت اور جب میں
 بیج و جہرم کے معاوضہ ہوگا تو حرمت ہے مرجع ہوگی **ما قول** خباب
 تو سل کے باب میں حرمت ثابت ہے کہیں مرجع ہونا گبسا اور آپ لوگ اس کے
 رفع یدین اور امین بالجہر اور قرأت خلف امام میں کیوں نہیں جاری کرتے
 کہ احادیث متعارضہ واقع میں تو موافق اس فاعادہ کی رفع یدین اور امین بالجہر
 اور قرأت خلف امام کو ترجیح کراہت اور نہی کے ترک کر دینا چاہتی متباہ
 کروا تہو **قولہ** صفت اس سے قصہ خواب غلط ہوا **قول** تو سل حضرت عباس
 کے ساتھ مدسرا ہوا اور قصہ خواب کا اور اجلا ہی اور قصہ حضرت عباس کا کافی
 قصہ خواب کو نہیں ہی **قولہ** دوسری کہ عباس میکہ نہ بقبر انحضرت معلوم **قول**
 تیسری صلح کے ساتھ تو سل کرنا شرح فقہ اکبر سے ثابت ہی و عبارات اور سبکی اور گندی
قولہ صفت الغرض حکایات شیخ عبدالحق دہلوی کی کوئی حجت شرعی نہیں میں اور
 نہ بادلہ شرعیہ اس معنون کو ثابت کیا ہی **ما قول** شیخ سو صوف نے جو احادیث اور
 انار اس باب میں نقل کئے ہیں شاید آپ کی نزدیک وہ حجت شرعی نہیں ہی جب آپ

من
 اس کا اتفاق ہے
 سلف و خلف میں

و القدرین وغیرہ اسی نبیل سے ہی پرچیں لغالی بعد ابتلا اور امتحان کے حضرت پروردگار ہی منکشف کردہا تھا حدیث ہی علم الاولین والآخرین جو بکر جو بنو خزاعہ پر شیخون یڑی ہے حضرت فی بنا دیا جنگ بدر میں جب حضرت عباس سے سوال فدیہ طلب کیا تھا اور حضرت عباس نے اپنی قمیص میان کی تھی حضرت نے بتلا دیا تھا کہ وقت آنکے اپنی زوجہ کو اس قدر مال دی آئے جہاں کہ یہی بتلانا غیب کا باعث امان حضرت عباس کا ہوا قرآن شریف میں ہی کہ جو لوگ کچھ کہاتے ہی اور گہر بن جمع کرتے ہی حضرت عسی علیہ السلام بتلا دیتے و انکم ہما ناکون و ما تدرخون جو شخص کہ پیغمبر کی غیب دانی کا بالکل منکر ہو وہ ہی کا فر ہے بوجہ انکار آیت و لکن اللہ یخفی من رسلہ من یشاء اور الامس ارضی من رسولک

قولہ ص ۱۱۰ الغیب کا لام خارجی ہی یا جنسی یا استغراقی الخ اقول +

استغراقی میں ہی ہمارا مطلب حاصل ہے اس واسطے کہ حرف لوجب اثبات آتا ہے تو معنی نفی کے پیدا کرنا ہی اور فاعل وہ ہی کہ جب موجبہ کلیہ پر حرف نفی داخل ہونا ہی تو اس سے موجبہ جزئیہ ثابت ہوتا ہی جیسا ہم نے کہا کہ کل حیوان انسان نہیں ہے تو اس سے معلوم ہوا کہ بعض حیوان انسان ہی اسطر مح معنی آیت کے یہ ہوتی کہ اگر جیم غیب کو جانتا تو بہت خیر جمع کر لیتا تو پس معلوم ہوا کہ جمع غیب نہیں جانتے بعض غیب کو جانتی ہیں اور وہ بعض کہ نہ جانتا اور کا مخصوص ہے جیسا علم پانچ چہرہ کا ہے وہ جانتی تھے والد علم بالصواب **قولہ ص ۱۱۱ غیب کی بات** یہی جس سے نفع حاصل ہو یا ضرر دفع ہو آپ نہیں جانتی تھے **اقول** اگر سے معلوم ہوا کہ غیب کی بات جس سے نفع حاصل ہو وہ کون بہشت اور جس سے دفع ہو ضرر ہو اور وہ ایمان اور اعمال صالحہ میں آپ نہیں جانتے تھے اور یہ صریح ہے کہ جیسا کہ

خود فرق کر آئے ہیں کہ کفر مسلمان کا دوزخ کفر ہے اور مسلمان کا شرک شرک خفی
 ہے اب یہاں سب کو برابر کرنے میں اور کچھ فرق نہیں کرتے ہیں اب آپ پر
 صراط مستقیم سے ہٹ کر سر جانستہ کی پیرے ہیں اور ایک امر پر قائم نہیں ہیں
 عدم استقرار قول واحد پر گردن داب سناظرہ سے بہت بعید ہے **قولہ** عطفاً اجماعی
 میری اس میں تو آسمان اور زمین کے رہنے والوں سے علم غیب کی بھی کی گئی الخ +
اقول ہاں سیانجی بیشک اس آب میں حشر نہیں اور آسمان کے رہنے والوں کی
 علم غیب کی نفی کی گئی لیکن غرض ایک غیب سے نفی کی گئی وہ کون کہ قیامت
 جیسا شان نزول آیہ کا اسی امر پر دال ہے چنانچہ تفسیر حلب میں ہے ساقون
 قیام الساعة فنزل قل لا یعلم من فی السموات
 والارض الغیب الا اللہ وما یشعرون ابان یمبعثون
 در آیات قرآنی اسی امر پر دال ہے کہ پیغمبروں کو علم غیب خدا کے دینی ہی ہوتا ہے
 حق تعالیٰ فرماتا ہے وما کان اللہ لیطلعکم علی الغیب ولكن
 اللہ یخفی من ہر مسئلہ میں . فنیاء اور سورہ جن میں ہے فلا یظہر
 علی غیبہ احد الا من اراد من ربہ رسول الایہ اور انحضرت ملی
 علیہ السلام تو خبر غیب کی دینی ہی چنانچہ پیدا ہونا حضرت امام مہدی کا اور نزول حضرت
 عیسیٰ اور خروج دجال اور خروج وحان اور ولایت الارض اور خروج نار اور خروج جاثیاء
 مغرب سی اور قیام قیامت اور نفع صور اور حشر نشر اور حساب و کتاب اور بطور
 اور میزان اور دوزخ بہشت اور انواع نعمت بہشت کی اور اقسام عذاب دوزخ کے
 اور شفاعت کبریٰ بہر سب غیب نہیں ہے اور کیا ہے اور بعض اوقات حق تعالیٰ بعض
 امور واسطے ابتلا و امتحان مخلص اور منافق اور بعض مصالح اور حکمت کی ضرورت پر خفی کرتا
 ہوتا ہے مگر نہ چاہتا ہے کہ حق تعالیٰ کا ارادہ نواقح جواب حقیقت آدم اور قصہ

بیان غیب

ہفتہ سال کہ زبان سی سعلی میں داخل ہوئی جیسے مع شرا اور بارہ کالج اور صدق
 اور دروغ غبت اور نخش وغیرہ سب داخل ہوئی اور بعد اللہ اوفویں
 سب اعمال اور اقوال کہ جو خدا سے عہد کیا ہے داخل ہوئے فبعث اللہ النبیین
 مبشرین منذرین میں وکل امن باللہ وصلواتکته وکتبہ
 ورسلسلہ میں سب انبیا اور سب ملائکہ اور سب کتابیں داخل ہوئی اللذین
 امنوا و عملوا الصالحات میں سب سونین داخل ہوئے الذین
 کفروا و یسب کافرا داخل ہوئے اسبطرح سی اگر ذرا تامل کیا جاوی تو معلوم
 ہوتا ہے کہ سب علوم قرآن میں عین صرف نحو بلاغت اصول اور فقہ اور تفسیر اور
 حدیث حینہ حساب وغیرہ موجود ہے زیادہ تفصیل تفسیر الثقان میں دیکھی اور
 آپ نے جو اغراض کیا ہی تو تفصیل پر کیا ہے تو اسکا تو کوئی قایل نہیں ہے کہ
 سب علوم با تفصیل قرآن میں مذکور ہیں ذرا منظر العجایب تفسیر سورہ فاتحہ
 کی پہونچی ملاحظہ فرمائے کہ کس قدر علوم آدمین بالا جمال داخل ہیں **قوله ص**
 آج تک نہ سنا ہوگا کہ کسیکو کسیکا کلام سی کا شوق ہو تو اس سی کچی مع القول یعنی
 ترک کر تو بولنا **اقول** حضرت سلامت انھرنے نے فقط اسبقہ نہیں فرمایا
 کہ دغ القول بلکہ یہ ہی فرمایا **قولي بالذی کنت تقول لینی**
 کہ جو کہتے تھے کہ جگو وہی مرغوب ہے **قوله ص** المعنی نے بطن اشاعر **اقول**
 آپ کو اسقدر مادہ ہی نہیں ہے کہ ہر کلام بولانا کا سمجھ سکے مطلب یہ ہے کہ جو
 نبات انصاریہ نے یہ کہا تھا فینا بقی علم ما فی عند یہ بات آخر
 انھوں نے انصاریہ کی سنا جو گائب تو کہا وہ نہ لڑکیاں کم سن کیا جانتی تھیں کہ منبر
 صاحب کل آئیدہ کی باتیں بتلا دیتی ہیں اور اس بات کو کہنا انصار کا دلیل حضرت
 علم نہیں ہے بری اور یہی مقصود ہمارا ہی **قوله ص** آپ ہی فرماتا سمجھا **اقول**

اگر یہ بھی نہیں جانتے تھے تو تبلیغ احکام کس طرح فرماتے تھے حالانکہ حق تعالیٰ فرماتا ہے
 وما هو علی الغیب بضئین یعنی نہیں مگر محمد صلعم غیب پر بخل خیر
 ہو کے جلالین اور عباسی میں آنحضرت کی طرف راجع کیا جی بیٹے اسوہ معاش
 اور معاد اور علم و عمل کہ غیب ہی اسکی تعلیم میں امت سی بخل نہیں فرماتے ہیں اور
 تفسیر عزیزیہ میں خیر سوچی قرآن کی طرف راجع کیا ہی اسوہ سے ہی ملایہ حاصل ہے
 اسوہ مطہرہ کہ خبر غیب کی دیتا ہے اور بخل نہیں کرنا آنحضرت پر نازل ہوا تو آپ نے فرمایا
 خیر غیب کی دیتی ہیں **قولہ** صفت کہان سو آپ نے سمجھا کہ جمیع علوم قرآن میں
 موجود ہیں بہت سی مانیں ہیں کہ خداے پاک فی قرآن پاک میں نہیں بتلائی
اقول ہم اس آیت سے سمجھتے ہیں کہ جمیع علوم قرآن میں موجود ہیں الیوم کملت
 لکم دینکم وانتم علیکم نعمتی تو تکمیل دین کی ہوگی جب تک
 جمیع علوم محتاج الیہا دین کے معدوم نہ ہوں گے اور تیسرے نعمت کی ہوگی جب تک
 کہ وہ نعمت معلوم ہوگی دوسرے شعر نصیذہ الانی کا ہی جمیع العلم فی القرآن
 لکن قفنا صرغنا افہام الرجال لیکن اسقدر سمجھنا چاہئے کہ بعض
 علوم قرآن مجید میں بالتفصیل مذکور ہیں اور بعض بالاجمال چنانچہ قرآن مجید میں
 آیات مفسر اور مجمل دونوں موجود ہیں اور سب علوم بالتفصیل مذکور نہیں بلکہ بعض
 جو احکام مذکور ہیں ظاہر ہیں اور بالاجمال جیسے حق تعالیٰ فرماتا ہے واطعوا
 الرسول وما یطو عن الہوی ان ہوا لا وحی یوحی
 ان آیات میں جسقدر کہ علوم حدیث کا تھا داخل ہو گیا اور آیت فاسئلواہل
 الذکر ان کنتم لا تعلمون میں جسقدر سائل فقہ اصحاب
 مدایب کے تھے سب داخل ہو گئے اطاعت اولی الامر میں سائل اجماعیہ اور فاعلیہ
 یا اولی البصائر میں سائل قیاسیہ داخل ہوئے واذا قلتمہم فاستعملوا میں

پیش

تسلیم کر لیا۔ اَلَا اَنتَ اَپ اور اَپ کے بعض احباب ایسے سخت متوسل اور مذہب
یقین میں کہ باوجود پیش کرنے دلائل کے بھی تسلیم نہیں کرتے اور ناحق اپنے اٹھا
اور پانچ سو اور دن سین نام ہونے کے واسطے ایک جواب الجواب خرافات
کے دیا **قولہ مع** حضرت نے فرمایا الدعاء ہو العبادۃ یعنی دعا عبادت ہے
اقول آپ کو دعا کے معنی میں مفاظہ عظیمہ واقع ہوا ہے اس واسطے کہ دعا کے
تین معنی ہیں ایک طلب حاجات دوسرے عبادت تیسرے نماز یعنی پکارنا کہیکو اور
چوہا کہ معنی طلب حاجات کے ہے دوسرے ہی عبادت ہے اور دعا بمعنی ندا کے عبادت
یعنی ہے ورنہ جب آپ اپنے شاگرد کو پکاریں لازم آدے گا کہ آپ شرک ہو جائیں
کہ اس کی آپ نے عبادت کیا البتہ من سورۃ النعم **قولہ صف** پس پکارنا غیر خدا کا
نبی کا ہو خواہ دے بعد افعال کے شرک ہوگا **اقول** تشریان ہو جتنے آپ کے فہم کہ جب
پکارنا غیر خدا کا آپ کے نزدیک عبادت ہے اور وہ موجب شرک ہے تو تخصیص انتقل
اگلی کیا ہے کیا عبادت کرنا کی کو حالت حیات میں جائز ہے پس مثل فرس المطر وقف
منتحب المیزاب کے معادق آئی **قولہ صف** الدعاء هو العبادۃ **اقول**
الدعاء بمعنی طلب الحاجۃ ہو العبادۃ لا بمعنی السدا

بجائے دعا و عبادت

قولہ اس میں ہی قل ادعوا للذین ہے جو ذکر کے واسطے ہے اور بت واصنام نوٹ
تعبیر کے جانے ہیں **اقول** یہ قاعدہ آپ نے کہاں سے تراشا ہے کہ سر عظیم
اصنام اور بت عورت تعبیر کے جانے ہیں آپ بابتہ میں کہ ہم بتقا بلکہ نادان کے
جواب کہتے ہیں کہ جو چاہتے ہیں ان اپنا پشناپ ہانکے جاتے ہیں حالانکہ اسمیں اگلی
جہالت ظاہر ہوتی ہے سورۃ فاطر میں الذین کے معنی صاحب تفسیر جلالین نے اصنام
کے ساتھ تعبیر کیا ہے والذین تدعون تعبدون من دونہ
ای غیریہ وہم الاصنام **قولہ صف** دعا کے معنی حسب تسلیم آپ کے

وہی مثل ہے کہ قاضی جے فی ہر چند جھگو ہرایا پر میں نہ مارا دلیل قوی یا پر د معنوی نہ رہا
 گردن بحث قوی **قولہ** صفہ ۱۱ پہلے دلائل کے مطلق علم غیب کی نفی ثابت ہوئی
اقول مطلق علم غیب کی نفی کرنا پغیر صلعم سے کفر ہے واسطے انکار آیت ولکن
 اللہ یختار من یرسلہ من یشاء اور اس آیت کے الامس اس لئے
 مس ہر سوال تحقیق نزدیک خاکسار کے جگہ علم غیب بابت انحضرت صلعم
 چار طور پر ایک نو علم غیب آپ کو بالفعل حاصل تھا کہ لوگ جو کچھ آپ سے چاہتے
 تھے بے تامل آپ بیان فرماتے ہو حق تعالیٰ فرمایا ہر وہاں علی الغیب
 بضمان یعنی حضرت غیب کی خبریں بتلاتے ہیں بخیل نہیں ہیں دوسرا علم غیب
 آپ کو بالغوۃ قریب حاصل تھا کہ لوگ آپ سے جوابات پوچھتے تھے فی الفور اور مکمل
 جواب بواسطہ وحی کے آپ پر سکشف ہوتا اور آپ بیان فرماتے جیسا سلسلہ ظہار
 اور لعان وغیرہ کا اور سایل دین کے تیسری وہ تھا جو واسطے اجلہ اور مصلحت اور
 حکمت کی بعد قدری توقف کی آپ پر وحی سکشف ہوا اور وہ اقل قلیل ہے جیسا
 ماجرا ملک کا اور جواب حقیقت روح وغیرہ کا جو نہاد وہ غیب ہے کہ انحضرت کو ہی
 دنیا میں نہیں معلوم ہوا جیسا علم بانجم چیز کا ہے اور اس بیان سے تطبیق سب آیات
 اور حدیث میں ہو جاتی ہے کہ لا تخصی علی ذو علم **قولہ** صفہ ۱۱ جب مطلب کا
 منقلب ہو گیا تو جو کچھ فائدہ میں کہا صحیح رہا **اقول** مطلب ہولانا کا آپ نے کب
 منقلب کیا اس مقام پر تو کوئی بات انقلاب مطلب کی آپ نے بیان نہیں فرمائی
قولہ صفہ ۱۱ بہتر یہ تھا کہ تقویۃ الایمان کے اخیر میں جو بے فکر سے لکھ دیا جواب یہ
 سب آئین تہوان اور مشرکوں کے شان میں ہیں الخ **اقول** مناسب نوابی ہے
 جیسا آپ نے فرمایا لیکن آپ ایسی کٹ حجت بدوہن دلائل زمان اور حدیث اور تعابیر
 وغیرہ کے نہ مانتی لہذا یہ تکلیف کی گئی کہ سب بتفاصیل بیان کیا گیا لیکن اور لوگوں

اور دریافت کرتا ہے اور خوش ہوتا ہے جیسا کہ یہ باتیں دنیا میں پائی جاتی ہیں
 امام سیوطی نے شرح الصدور میں طبرانی سے روایت کیا مامر اہلبیت
 یموت منہم میت یصل قون عنہ بعد موتہ
 الا اھالہ جب رمل علی طبق من نوہا تم یقف علی شقی
 القبر فبقولہ یا صاحب القبر العمیق ہنی ہ ہدیۃ اھل
 ہا الیک اھلک فاقبلھا فبدخل علیہ فیفرح منہما
 بسنبشرا و یحزن جلا تہ الذی لا یھدی الیہم جب
 اسوات کا ذوی العقول ہونا ثابت ہوا پس اس شفاعت ہی اور اسے جائز ہوگا قیوم کہ
 صفہ ۱۲ آپ نے شفاعت کے واسطے ملک او عقل دو چیزیں نصرتین الی قولہ
 پس دونوں شرطیں شفاعت کی ان سے یعنی میت سے نفوذ ہوئیں اقول
 انبیاء سے یہ دونوں بات نفوذ نہیں ہے اس واسطے کہ انبیاء کا ترکہ نہ میراث ہوتا ہے
 انقسم ہوتا ہے چنانچہ حدیث موجود ہے نحن معشر الانبیاء لا نورث
 ولا نؤث ومانر کناہ صدقہ دوسرا دیکھ واسطے عالم برزخ میں
 حیات دنیوی ثابت ہے بالتقاق جمیع امت کے جیسا کہ اوپر مدارج النبوۃ کے
 عبارت میں گدرا اور شہدا کی حیات قرآن سے ثابت ہے بل اخیاء
 و لا تموتون اب آپ ہم سے دلائل حیات اور شعور دوسرے
 اموات غیر انبیاء اور شہدا کی لیتے اور اپنے ہوش درست کیجئے فی الشکوۃ من
 ماشہ فالت کنت او قل یتیم الذی فیہ الرسول اللہ صلعم
 والی واضع ثوبی و اقول اما ہوزوجی و ابی فلما دفن
 عمر معہم حوالہ ما دخلہ الا وانا مشدود علی
 ثیابی حیاء موعود و اہ احمد اور شرح اس حدیث کی بہر

باز جان جانانہ
 نیکو

اور تصریح حدیث شریف اور علماء فقہ اور تفسیر بخوبی کے عبادت کے ہیں **القول**
 تو اب شخص منام کی نہی **القول** حضرت سلامت عنایت ہے کہ بارے اپنے
 یہی تسلیم کیا کہ دعا کے معنی عبادت کے ہیں پرے کہ دم ز عشق زندہ میں عنایت است
 لیکن پریشان مسلمان کی نہیں ہے کہ دلی یا نبی کی عبادت کرے زیادہ برین نیست کہ
 تعظیم غیر ممنوع کرنا ہے بالفرض والتقدیر جو کوئی عبادت دلی او نبی کی کرے گا اور ہم
 اسلاق مسلمان کا ہرگز نہ کریں گے بلکہ اسکو مشرک کہیں گے مسلمان مشرک نہ کہیں گے
 اور اسقدر او یہی یاد رکھے گا کہ دعا کے معنی عبادت کے ہر مقام پر نہیں ہے اسوا
 کہ نجات نے بیان کیا ہے کہ سنادی میں لفظ ادعو کی مقدم ہے اور اکثر کہتے
 ہیں یا حرف مذا فایم مقام ادعو کے ہے جیسا کافیہ میں ہے **المنادی**
 هو المطلوب اقبال بحرف نایب مناب ادعو لفظا و تقدیرا و یہاں ادعو کے
 معنی انادی کے ہیں اعبد کے نہیں ہیں یہ معنی نہیں لگے یا زید یعنی اعبد زید اور قرآن
 شریف میں جو معنی دعا کے عبادت کے لئے لگے ہیں تو بموجب تفسیر ایہ مفسرین کے ہی
 اپنی رائے سے نہیں ہے اور آپ لوگ معنی مندان کے اپنی رائے سے تراشیں
قول صفۃ اسود سوقت صوم و صلوة و دیگر اعمال صالحہ کو جو دنیا میں اعراض
 غیر ذوی العقول ہیں انکو اند تلمے ذوی العقول کر دینا **القول** اس جملہ کے معنی
 خیال میں نہیں آئے کہ دنیا میں اعمال صالحہ اعراض غیر ذوی العقول کے ہی ہوتے
 ہیں اسکا بیان کرنا ضرور ہے شاید اعراض میں نقطہ عین پر اور لفظ غیر ذوی العقول
 میں ایک غلطی ہے **قول** مردکان کیسی ہوں یا اعتبار دنیا ذوی العقول نہیں ہے **القول**
 اگر مراد مردکان سے جسم میت ہے تو وہ بیشک ذوی العقول سے نہیں ہے اور اگر
 جسم متعلق روح کی جیسا اس عالم میں ہوتا ہے مراد ہے تو غیر ذوی العقول ہونا
 غیر مسلم ہے اسوا سے کہ جو ایصال ثواب دنیا سے کیا جاتا ہے اسکو میت جانا ہی

در نہ مولانا کا ایسا قسار نہیں ہے +

قولہ صفحہ ۱۳۱ محکم ہے یا مفسر الخ **اقول** یہ آیت نہ محکم ہے نہ مفسر بلکہ حقیقی ہی اس واسطے
اس آیت سے نفی شفاعت شفعاء کے مفہوم ہوتی ہے حالانکہ اخبار مشہورہ سے
شفاعت انبیاء کی ثابت ہے اس واسطے ایہ مفسرین نے اوسمین خور اور تامل کر کے
وسکی تفسیر اصنام کے ساتھ کر دیا چنانچہ تفسیر البین میں لکھا ہے ام بل الخذ و
من دون الله الاصنام الحاة شفعاء اور انبیاء اور ابراہیم کو من دون الله
کے تحت سے نکال دیا **قولہ صفحہ ۱۳۱** دنیا میں اصوات ہی مالک کسی شے کی نہیں
ہے الخ **اقول** اصوات اور اصنام میں بڑا فرق ہے اصوات اصل میں مالک
ہی بوجہ عروض موت کے ملکیت جاتی رہی اب اونکے قائم مقام ورثہ مالک ہیں
بجائے اصنام کے کہ کسی طرح صلاحیت ملک کے نہیں رکھتے اور مراد نفی ملکیت
سے اس قسم کی ملکیت ہے **قولہ** تو سل حالت مات میں اگرچہ اختلاف ہی لیکن
امام غنیم اور امام مالک اور امام احمد و حنبل و شافعی و مالک کے نزدیک ممنوع ہے
اقول پہلے تو جمہور کے نزدیک ممنوع کہتے تھے اب یہاں تک کہ امام موصوف
کے نزدیک ممنوع فرماتے ہیں حالانکہ آپ تو سل کے باب میں آپ کو کچھ کلام کرنا
پے فائدہ ہے اس واسطے کہ ہم نے رد التحار سے ثابت کر دیا کہ سوائے ابن تیمیہ
کے سلف اور خلف کے نزدیک تو سل جائز ہے اب آپ خرافات بکا کرین اگرچی
بات خرافات کون سنتا ہے **قولہ صفحہ ۱۳۱** پر غیر سے دنیا میں بلا حکم خدا کے کیوں
شفاعت یا ہتے ہیں **اقول** بوجہ اخبار اور آثار کی کہ اس باب میں جذبات الغلو
و غیر من مذکور ہیں دنیا میں شفاعت یا ہتے ہیں او یہ اخبار اور آثار نبی حکم
خدا کے نہیں ہے۔

قولہ صفحہ ۱۳۱ اسکا نام تیغیم ہے **اقول** قل کا ترجمہ اسبطح مولوی عبدالقادر صاحب

کہی ہے **قول** حیاء من عمر اوضی دلیل علی حیاء المیت
 وعلی انه احترام المیت عند زیارتہ فہما اقل۔ لا
 سما الصالحون بان یكون فی عاتقہ الحیاء ولادب
 بظاہرہ وباطنہ فان الصالحین مدد اظاہلہ لہم
 بحسب اوجہم وجمہتیہم وقبولہم کذا فی شرح النہج
 رحمہم اللہ دوسری حدیث عن عائشہ ان رسول اللہ
 اللہ علیہ وسلم قال کسر عظم المیت کسرة حیاء و
 مالک والی داود وابی صالحہ شرح اس حدیث میں یہ لکھا ہے
قول کسرتہ حیاء فی الاثر کما فی رواۃ قال الطیبی سابق
 الی انہ لا ییمان المیت کمالہما ان الحی وقال ابی الملک والی
 ان والی ان المیت تیا لم وقال ابی حجر ومن لادبہ ان یسئلہ
 بما یستلذ الحی انتہی وقد اخرج ابن ابی لیسین عن ابن مسعود
 اذی المومن فی موتہ کذا فی حیاء ذکرہ فی المرفعات
 اس طرح اکثر احادیث موجود ہیں لکن سب کا باعث طوالت ہے، العاقل تکفیتہ الاشعار
قول صف اور حضرت امام ابو حنیفہ کا قول جو بیبارت لمویل منقول ہوا اس سے بھی
 یہ ثابت ہوا کہ اموات عالم برزخ میں عالم دنیا کا حال نہیں جانتے **اقول** علی تعبیہ
 فیصح النقل عنہ عن امام کے جسم بیت ہے نہ روح کی علاقہ کے ساتھ اس واسطے کہ احادیث
 میں وارد ہوا ہے کہ جب کوئی مرتا ہے تو ارواح دو سکھرو دون کے اس کے پاس آتے
 ہیں اور احوال سب عزیز اور اقارب کا دریافت کرتے ہیں اور پوچھتے ہیں **قول** صف
 اب اپنے اقرب پر ثابت قدم رہیں **اقول** مولانا نے یہ اقوال کب کیا ہے کہ اموات
 مثل اصنام کے غیر غافل و غیر مالک ہیں یہ سب آب اپنی طرف سے بات بنا کر کے لکھتے ہیں

او چنان مثبت گردانم کہ بیچ گناہ محو نگردد و اگر بدی باشد باستغاثراحو ساختہ
 نگذارم کہ درنامہ اعمال بندہ بنویسند جبریل رفت و باز آمد و ہر سہ حاجت را حقیقاً
 بحال کرم خود قبول فرمود کہ قضا کنند حضرت فرمود الان طالب قلبی انتہی حضرت
 جلال الدین سیوطی نے رسالہ انتباہ الاذکیا فی حیات الانبیاء مطبوعہ مطبعہ جامی کے
 صفحہ ۷ میں یہ لکھا ہے کہ نظر کرنا اعمال امت میں اور امت کی برائیوں کے واسطہ
 انتظار کرنا اور بلیات دور ہونے کی دعا کرنا اور اطراف زمین میں آمد و رفت کرنا
 پرکت کے ساتھ اور جو کوئی نیک بندہ امتی مر جاوے اس کے جنازہ پر آنا یہ
 حضرت کے بعض شغل میں عالم برزخ میں منجملہ اور اشغال کے چنانچہ اسمین حدیثیں
 اور آثار وار د ہوئے ہیں انتہی اور اسی رسالہ کے صفحہ ۳۴ میں ہے کہ ہمارے نبی صلی
 اللہ علیہ وسلم زندہ ہیں اور خوش ہوتے ہیں امت کے عبادات سے اور غلگن
 ہوتے ہیں نافرمانیوں سے اور اسی صفحہ میں ہے کہ انبیاء کا مر جانا صرف اتنا ہے کہ
 وہ ہماری نظر سے چپ گئے اور وہ واقعہ میں زندہ موجود ہیں مثل و رشتہوں کے
 کہ وہ موجود ہیں اور نظر نہیں آتے مگر جس ولی اللہ کو بطور کرامت خداوند کریم دکھلاوے
 وہ دیکھ لیتے ہیں انتہی کلام اب وہ روایت بگوش اعتقاد سنئے کہ جس سے استغاثہ یعنی
 استدعا و شفاعت سب ثابت ہے ایک اعرابی تین دن بعد دفن سے قبر شریف پر
 آیا اور اس نے کہا کہ خدا سے تعالیٰ فرماتا ہے ولوا نفتم اذ ظلموا انفسہم
 جاؤں فاستغفروا اللہ و استغفر لہم الرسول لوجود اللہ
 تو اب ایچھا سو بے ظلم کیا ہے اپنی جان پر یعنی گناہگار ہوں حضور میں آیا ہوں
 کہ آپ میرے استغفار کریں تاکہ خدا سے تعالیٰ مجھے بخشدے قبر شریف سے
 اُٹاؤں آئی قد غفرلک اللہ بیشک اللہ تعالیٰ نے تجھے بخشد یا جناب علویہ
 میں ہے کہ اس حکایت کو سب علماء مذاہب اربعہ کے جنہوں نے مناسک میں

مرحوم نے یہی لکھا ہے قول صفحہ ۱۳۱ لفظ ہی غلط ہیں کہنا چاہئے **اقول** یہاں
 کہتے ہیں لوگ اصنام کی تعظیم نہیں کرتے **قول** صفحہ ۱۳۱ مورد اصنام میں اور مراد
 عام ہے **اقول** عام ہونا خلاف تفسیر ایہ تفسیرین کی ہے مفسرین مراد اصنام
 لکھتے ہیں اور اصنام کو مورد آیت کے نہ لکھا آپ کے اجماع ہے **قول** صفحہ ۱۳۱ اذکی
 شفاعت آخرت میں ہوگی نہ دنیا میں تقوئۃ الایمان اسکا منکر ہے نہ اسکا **اقول**
 عالم برزخ میں شفاعت انبیاء اور اولیاء کی کتب صبر اور حدیث سے بخوبی ثابت ہے
 چنانچہ حضرت صلعم نے جب لحد شریف کو آپ کے جسد اطہر سے مشرف کیا
 آپ فرماتے تھے یا رب امی امی جیسا کہ مدارج النبوة میں لکھا ہے و انتم
 کہ علی و عباس و فضیل و قثم و قبر آمدہ بود قثم آخر کسیکہ برآمد از قبر و از وی
 مے آرند کہ گفت آخر کسیکہ روئے مبارک انحضرت را دید در قبر من بودم
 منظر کردم در قبر کہ انحضرت علیہ السلام لباس مبارک خود را سے جنبانید
 پس گوش پیش دامن و سے داکتم شنیدم کہ میفرمود رب امی امی انتہی
 اور عالم برزخ میں اعمال اسرت سے خبر ہونا اور اس کے واسطے استغفار اور شفاعت
 ثابت مدارج النبوة میں ہے روایت دیگر آنکہ در تاج الذکرین یہ گوید کہ در وقت
 جبریل را گفت علیہ السلام یا جبریل بحقتلے نیاز مندی دارم کہ نہ حاجت مرا
 روا گرداند اول آنکہ مرا شیفع جمیع جویان است من گرداند در روز قیامت دوم آنکہ
 است مراد دنیا بشیامت گناہ معذب نگرداند بلکہ اگر عذابے نامزد ایشان باشد
 بقیامت اندازد سیوم آنکہ در ہر ہفتہ دو روز و دو شبہ و پنج شبہ عرض اعمال است
 من کند بر من کہ من تحمل مفارقت است خود دارم بعضے حکمت در عرض اعمال ہر ہفتہ
 دو بار چنین گفتہ اند کہ حضرت فرمود صلی اللہ علیہ وسلم چون اعمال است من بر من عرض
 کنید اگر نمی باشد بجد الہی و شکر جناب بادشاہی اقدام نمودہ ان عمل را در نامہ اعمال

قولہ ۱۲۲ شفاعت انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حالت حیات و نیز غیر حیات میں کوئی منکر نہیں بیان کلام ہے شفاعت بطور توسل حالت حیات میں جیسا کہ عوام جہلاء الخ **اقول** جب آپ غیر حیات میں شفاعت کے منکر نہیں ہیں تو ہر اگر کسی نے اس حالت غیر حیات میں طلب شفاعت کے کیا تو کیا قباحت ہوئی اور توسل تو قرآن اور حدیث اور اجماع سے ثابت ہو چکا اور تیران اور حدیث سے وہی استصحاب ثابت بالغیر تمام ادراک جو بطور استقلال وہ سیر کہ خدا ہی سے طلب کے لایق ہے غیر سے طلب کجانی ہے ممنوع ہے اور دوسرے حکم کہ جو بطور استشفاع کی ہے یہ لگ بھگ یادی اللہ خدا کے جناب میں دعا کیجئے کہ یہ مراد میری برآوے اس میں اختلاف ہے جو علماء اجماع سمجھتے ہیں قابل نہیں ہیں ناجائز کہتے ہیں اور جو لوگ سماع مروت کے قابل ہیں جائز کہتے ہیں لیکن مختاری یہ ہے کہ سماع مروت نے ثابت ہے اور یہ صورت استعانت کی یہی جائز ہے جیسا کہ حدیث حسن حصین اور اقوال شاہ عبدالعزیز اور ایہ مسائل اور دوسرے علماء اور قصیدہ غوث پاک سے ثابت ہے۔

قولہ ۱۲۳ اجماعہ سندین لانا چاہئے کہ حالت حیات میں نبی و ولی یا اور کسی سے مدد مانگنا اپنے حاجتوں میں دوست و جائز ہو سوتا ہے سے ہو نہیں سکتا **اقول** ہم مطلقاً استعانت احادیث اور اقوال علماء سے ثابت ہے یہاں تک کہ آپ ہی استعانت اپنی زوجہ اور شاگردوں سے کاموں میں کرتے ہیں اور قاعدہ ہے اصول کا کہ مطلق اپنے اطلاق پر ہوتا ہے اور محمول مقید پر نہیں ہوتا جیسا کہ نور الانوار میں ہے +
وعندنا من اجل المطلق علی المقید وان كان في حد ذاته واحدا لا مرکان العمل بھما اور آپ جو حالت حیات کی تخصیص کرتے ہیں اؤسکو کہیں تو ان یا حدیث سے ثابت کر دیجئے یہ امر آپ سے نہیں ہو سکتا ہے۔

کتابیں تصنیف کی ہیں لائے ہیں اور امتحان کیا ہے انتہی اور آپ ان حکایات کو
یہ نہ سمجھیں کہ حجت شرعی نہیں ہے اس واسطے کہ جو امر احادیث سے ثابت ہوتا ہے
بطریق عالم یقین کے ہے اور اسی حکایات سے بطور عین یقین کے ثابت ہوتا ہے
واللہ اعلم وقت یحاج نے سر مبارک حضرت سید الشہداء امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ
کے طرف شام کے جو کچھ کلام کرنا سر مبارک کا اور کرامات اثنار راہ میں و فوم میں آئے
ظاہر ہے اور سب کتب معتبرہ کسیر میں مذکور ہے وہ سب واقعہ اور حیات کے دلائل
کرتی ہے اور ایسے واقعہ ہی سرزد ہوئے ہیں کہ اس سے استشفاع و شفاعت ہی ثابت
ہے ایک حکایت بطور اختصار یہ ہے جس وقت لشکر یزید پلید کا معہ سر مبارک اور
سبایاے اہل بیت کے ایک پہاڑ کے نیچے قرار پکا کہ اگر اس پہاڑ پر ایک قریہ معمولہ
نام آباد تھا اور وہاں عزیز بن ہارون نام یہودی کو تو ال تھا اور اس کو خواجہ حضرت
موسے اور ہارون علیہ السلام نے حال واقعہ کے بلا سے اطلاع دی اور حضرت امام
سلام کو بلا بھیجا مع کے وقت عزیز بن ہارون نزدیک سر مبارک حضرت امام مظلوم
کے آیا اور عرض کیا کہ اے سید بن موسیٰ دہارون کا سلام لایا ہوں سر مبارک کی
ادار آئی کہ سلام خدا کا اور نبی و پیغمبر عزیز نے عرض کیا کہ اے سید کچھ خدمت بھی
فرمائے کہ حق تعالیٰ مجھے راضی ہو سر اطہر سید الشہداء سے آواز آئی کہ جب تو
اسلام لایا خدا و رسول تجھے راضی ہوا اور چونکہ تو نے میرے اہمیت کے ساتھ احسان
کیا باب و دادا میرے تجھے راضی ہوئے اور چونکہ تو سلام موسیٰ اور ہارون کا میرے
پاس لایا میں تجھے خوش معارف و فیاضت کو میرے اہمیت کے ساتھ تو محشور ہو گیا انتہی
قولہ فرد من دون اللہ سے منام ہے کہ بسبب نزول خاص احصاء میں اقوال
یہ فقط آپ کی تفسیر بالاسے ہے۔ و ذابہ محسین مراد من دون اللہ سے انعام
بکتے ہیں یہاں پر قاعدہ عموم لفظ خصوصیت کا نہیں پایا جاتا ہے۔

حضرت موسیٰ کی شان میں حقتعالے فرماتا ہے وکان عند اللہ وجہا
 حضرت عیسیٰ کی شان میں فرماتا ہے وجبہما فی الدنیا والاخرۃ ومن
 المقربین پس انحضرت تو اوجہ بین اسواطے حقتعالے انحضرت کا مضاجب
 خود فرماتا ہے ولسوف یعطیک مہرباۃ فترضے اور آپ کے دوست
 ابو بکر صدیق کا مضاجب ہے ولسوف یرضی اور انحضرت کے متبعین کو محبوب
 رکھتا ہے خود فرماتا ہے قل انکم تمحبون اللہ فانبعوننی
 بحب کہہ اللہ لیکن حقتعالے پر حضرت کا کسی طرح دباؤ نہیں ہے نہ حقتعالی
 کی طرح کے مجبور ہے بلکہ حضرت کی شفاعت محض اپنی عنایت اور رحمت اور فضل و
 کرم اور رضا سے قبول فرماتا ہے کی طرح دباؤ و مجبوریت کو دخل نہیں ہے ہم
 سب مولوی صاحب کی اختراعی باتیں ہیں مولوی صاحب نے اپنے زمانے میں لکھنو
 اور دہلی کی سلطنت ضعیف دیکھی کہ بادشاہ اور سونٹ معزول السلطنت ہر محکوم
 انگریزی کے تھے برائے نام بادشاہ تھے مگر کون اور وزیروں کے تابع تھے
 تو دباؤ سے اور مجبورانہ شفاعت قبول کرتے تھے وہ نہ جو سلطان صاحب سونٹ
 اور سطوت کے ہیں اور نہ کے جلال اور فخر اور غضب کے سامنے ذرا اور امر
 اور بیگمات اور لڑکے بالے بھت خوف اور رعب کے ترسان اور لرزان رہتے
 ہیں یا اسے سخن نہیں ہونے کہ کلام کر سکتے شفاعت کو کیا دخل ہے جب بادشاہ اور
 مولیا کا یہ حال ہے پہلا خدا کے سامنے کہ کو مجال سخن اور شفاعت کہ ہے
 سوائے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ مرتبہ وزارت اور مجربیت کا حق
 میں حق تعالیٰ انحضرت کی شفاعت بدون کسی دباؤ اور مجبوریت کے محض
 اپنے فضل و کرم اور عنایت سے منظور فرما دے اور مرتبہ شفاعت بالاذن کا حق
 اگر پہلے ہی حاصل ہو گا جب کہ سب مخلوق معصاة میں کہیں سے ہوتے اور سب

قول ص ۱۳۳ بعض بعض عدوتوں کے جو خراج سے نہیں ہے سند لکھنی ضروری ہے کہ ان کی تنقید کی جائے **اقول** آپ کو اگر مادہ تنقید اور خراج کا ہے اور رد و آثار کا معلوم میں تو اشتیاق یا خراج کیجئے کوئی مانع نہیں ہے اور اگر مادہ جرم اور تعدیل کا نہیں ہے تو ہمارے سند لکھنے سے کیا فائدہ ہوگا آپ کیا سمجھیں گے۔

قول ص ۱۳۳ یعنی کوئی جو کسی سے مراد ناگفتا ہے اور مشکل کے وقت پکارتا ہے اور داد کی وہ حاجت رد اگر دیتا ہے سو یہ بات اسطر محکی ہوتی ہے کہ یا تو خود مالک یا مالک کا سا جہی یا مالک پر اور مکار با تو جیسے بڑے بڑے امیرون کا کہنا بادشاہ مان لیتا ہے **الحق اقول** مقصود مولوی اسماعیل صاحب کا یہ ہے کہ شفاعت میں

قسم پہنایک شفاعت و جاہت دوسری شفاعت محبت تیسری شفاعت با اذن شفاعت و جاہت یہ کہ کسی امیر اور وزیر نے بادشاہ کے حضور میں کسی چور یا غوثی کی شفاعت کی اور بادشاہ نے دبا دے قبول کیا کہ اگر میں نہ قبول کروں گا تو یہ وزیر میرے سلطنت کو خراب کر دیگا دوسری شفاعت محبت کہ کسی حکیم یا رکن کی شفاعت کی تو بخاطر ادب کے مجبور ہو کر بادشاہ شفاعت قبول کرے کہ اس کی خاطر شکنی ہوگی تیسری شفاعت بالا اذن کہ بادشاہ کو خود منظور ہے کہ کسی چور کو بخش دے اور کسی اہل کار کو صحت از کرے منظور ہو تو وہ بادشاہ اہل کار کو اذن دیتا ہے کہ تو اس چور کی شفاعت کر تو وہ اہل کار شفاعت کرے پس حتمی بخش دیتا ہے تو شفاعت و جاہت اور شفاعت محبت حق قضا کے حضور میں نہیں ہو سکتی کہ اس پر کسی کا دباؤ نہیں ہے اور نہ وہ مجبور ہے شفاعت بالا اذن ہو سکتی ہے پس کہتا ہوں میں اول تو یہ بیان شفاعت کا اور تقسیم اس کی طریقہ کے ساتھ کہیں کتاب اور سنت سے ثابت نہیں ہے اور دوسرے یہ کہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت پروردگار کے حضور میں قبول قسم کی ہے کہ انحضرت پروردگار کے حضور میں و جاہت اور وجہ وزارت اور محبوبیت کا کہنہ ہے

بعض بعض شفاعت

دیکھنا چاہتے کہ اہم سادہ بین سے جنہوں نے عکس کشی اور معصیت کیا سب پر عذاب
 الہی آیا۔ وہ حضرت نے دعا کی کہ خداوند میری امت پر سبب کفر اور سرکشیاں اور
 گناہ کے دنیا میں عذاب مگر ناقضات نے قبول فرمایا پھر آپ کی امت دعوت
 کیے کیے کا فریود اور نصارے اور مجوس ہنود مشرک و فیر اور بدعتی فاسق فاجر
 ہرک الصلوٰۃ ظالم غاصب سود خوار قاتل سب موجود ہیں لیکن کسی پر عذاب نہیں
 آیا نیز یون نے آپ کے صاحبزادہ حضرت امام حسین علیہ السلام کو سید المعصیت
 کے کس ظلم سے شہید کیا باوجود ظہور آثار قہر اور غضب کے بہرکت و عار انحضرت
 کے کسی پر عذاب آسمانی نہ آیا درہم عجب نہ تھا کہ آسمان سے آگ بوسنی اور
 سب ظالمون کو جلا کر خاکستر کر دیتی جناب عالی انحضرت معلّم کا درجہ خدا کے
 بند ایک عظیم ہے ایمان کو درست کر دے **قولہ صفحہ ۱۲۴** جواب اسکا تو تبت ہوتا کہ
 اب کوئی آیت یا حدیث یا کسی بزرگ مجتہد کا قول لاتے کہ سلطان شخص کی شفاعت
 خداوند تعالیٰ نے دیگر ان الیا **قولہ** ہم دیگر شفاعت میں مان لینے کے لئے
 آیت یا حدیث لاتے کہ ہمارا یہ دعویٰ ہوتا کہ خداوند کی شفاعت مان لیتا ہے
 بلکہ ایسا اعتقاد شاید کسی مسلمان کا ہو گا یہ تو فقط احتمالات اعتراضی لگانے گئی
 ہیں **قولہ صفحہ ۱۲۴** خدا نہ شہر معاذ اللہ مومن کی ناک ہے جدہ ہر جا ہوا و دبیر ہر
قولہ ایسے اعتقاد آپ ہی لوگوں کے ہیں کہ حق تعالیٰ کی شان میں ایسے
 کلمات بے ادبی کے کہتے ہو **قولہ صفحہ ۱۲۴** اعوذ بک یا ذا الملک والملكوت والفرقۃ
 والمجربوت من بدۃ الکلمات البنی الخ **قولہ** آپ کو ایسا اعتقاد حضرت سی ہی پر
 ان کے کلمات سے بنا ہوا لگنے میں اللہ یا ذا اللہ **قولہ صفحہ ۱۲۴** یہ جو آپ
 نہراتے ہیں کہ نفی شفاعت کی اصنام سے کی گئی ہے اس پر کیا دلیل ہے
قولہ کیا آپ کے نزدیک نفی شفاعت کی اصنام سے نہیں کی گئی سبحان اللہ

انبیاء نفسی کہتے ہونگے اور انحضرت مقام محمود پر تشریف لے جائیگے اور مسجد
 میں پڑے رہنے حقائق فراوان گاہی بالحمد للہ فیہ ما اصابہ
 قتل شمع، شمع تشفع بعد اسکے آپ کے طفیل سے سب انبیاء اپنی امت کی
 اور علماء راست اور اولیاء اور حفاظ بقدر اپنے مراتب کے شفاعت کریں گے
 اور شفاعت بالاذن انحضرت کی غلامان سلام کریں گے اور انحضرت اوسکی شفاعت
 کریں گے جسکو بختا خدا کو بے منظور ہوگا دباؤ اور مجبوری کو کیا دخل ہے کا ذرا
 مشرک کی شفاعت کریں گے تفسیر فتح العزیز میں ہے واحادیث متواتر بیان
 کردہ کہ خیر کا نہ درحق ہمہ اہل صوابی حکم شفاعت خواہ شریک پس معلوم شد
 کہ محروم مطلق از شفاعت ہوا نہ ہے جس اس تفسیر میں معنی شفاعت بالاذن
 کے یہ کہتے ہیں اول الباطل کمال نفس کاملہ کہ روز قیامت محض بغایت بیخابت
 حق جبل و علا موعود است توسط جہل و بکوشش و سعی و تلاش زبرا کہ تہای
 عمل و کوشش تحصیل کمال خود است نہ اعطای ان کمال باتباع خود بوجہی کہ نقصانات
 انہا یا پیوستہ و درینک کمال طنہ بر کھند و این بسط و احاطہ دہی را در شریعت تعبیر
 باذن و حکم فرمودہ اند انحضرت خود مغرب مرضی شناس حقائق کے ہیں دباؤ
 کی کیا حاجت ہے حق تعالیٰ نے خود فرمایا ہے یوم یقرہم الروح و
 الباطل و کلہ صفا لا ینکلمون الا من اذن لہ الرحمن
 و قال صواباً انحضرت آپ خود بات صواب عرض کریں گے مشرک اور کافر کے
 واسطے کہ جسکو حق کو اذرا چکا کہ اسکو کسی نہ بخشنے کا نہ عرض کریں گے بلکہ حق
 یہ ہے کہ انحضرت، اہل حق و عین عذاب کا درجہ مشرک کے ہی شفاعت
 کریں گے جیسا کہ محقق دہلوی نے لکھا ہے جسکو زیادہ تحقیق شفاعت کی منظور ہو
 تفسیر فتح العزیز اور اشعاع المعانی کو دیکھتے اور حضرت کی ادنی شفاعت دنیا کا کمال

ہو جائیگا تب سے یہ کہ حدیث مدارج النبوة میں موجود ہے اول ما خلق اللہ
 فی دمی قطع لفظ اس حدیث کے کل اہل مل اور اہل اسلام کا اس پر اتفاق
 ہے کہ اول مخلوقات نور محمدی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں جیسا کہ ذات حق تعالیٰ
 کی اول موجودات ہے تو پس نظر حضرت کا مخلوقات ہونے کا یا نہیں اول ہونا تو محال
 نہیں ہو سکتا اور جب اول ہونے کا تو نظریہ ہرے کا تو یہ آپ سے ہم پوجتے ہیں
 اگر نظر کا اول مخلوقات یا اول موجودات ہونا محال بالذات یا محال بالغیر ہے سید طرح
 ایک کے پہلے کسی عدد کا ہونا محال بالذات ہے یا بالغیر اور در صورت محال بالغیر
 کے وہ غیر کون ہے قولہ صحت آیت یہ زفسر مائے کہ واللہ علی کل شیء قدير
 کے کیا معنی ہیں انھوں نے معنی اس کے یہ ہیں کہ حق تعالیٰ کل مقدور پر قادر ہے
 اگر یہ معنی نہ ہوتے تو لازم آتا ہے کہ حق تعالیٰ اپنی ذات پر قادر ہو تو اس کی
 ذات مقدورات میں سے ہو جائیگی اور یہ لازم آتا ہے کہ شرک باری کے
 پیدا کرنے پر قادر ہے تو شرک باری کے ممکن ہو جائیگا حالانکہ وہ محال بالذات ہے
 اس طرح حضرت کے نظر کو بھی تب اس کیجئے کہ اول مخلوقات اور خاتم النبیین ہونا
 اس کا محال ہے قولہ صحت آیت اور من بینہم یون کی دلیل پسند کر کے بالکل محال
 کر دینے کا قول پھر یون کی دلیل تو مناسب حال آپ لوگوں کے بہت ہے
 اس واسطے کہ جیسا پھر یون نے دین کو طبعی کر دیا ہے اس طرح آپ لوگوں نے ترک
 تعلیق شخصی کر کے مذہب کو طبعی کر دیا ہے کہ اپنی طبیعت کے موافق جس امام کو قول کو
 چاہا اختیار کر لیا قید مذہب کے بیچ قولہ کہی کہی اس آیت کو تلاوت فرامے لعنت
 اللہ علی الذین ہ ایسی عبارت تمام تقویۃ الایمان سے
 آپ ایک جگہ ہی محال دیون نواجیح در نہ دروغ ای برادر گو دیتبار الہ
 لے قولہ آیت اور اشار اس بے سرو پا سخن کا ہی جواب ہے اقول بس

انبیا اور اولیاء کی شفاعت کی تو نفی فرماتے ہیں اور اصنام کی شفاعت کی
 قایل ہونے میں احوذ بالحدیث سے سوء الخاتمة **قولہ صنف ۱۲۵**
 جن آیتوں میں نفی شفاعت کا بیان کلمہ میں جس کا معنی کون شخص اور وہ شخص ہی موجود
 ہے اور اصنام غیر ذوی العقول ہیں **اقول** جن آیتوں کو آپ نفی کے واسطے
 لائے ہیں وہ آیتیں سب ثبوت شفاعت پر دلالت کرتی ہیں اور باری تعالیٰ کی سنانہ
 نفی شفاعت کی وہ آیتیں نہیں ہیں اور اصنام اگرچہ ذوی العقول نہیں ہیں لیکن
 کلمہ میں کا اصنام کے واسطے آیا ہے چنانچہ آیت مدعو من دون الله
 من لا یستجیب له يوم القیمة وهو عن دعاؤهم غافلون
 میں تفسیر جلالین وغیرہ میں تفسیر میں کے اصنام کے ساتھ لکھا ہے یہ نادانی ناشی بوجہ ذہنی
 کتب تفسیر کے ہے **قولہ صنف ۱۲۵** وہی قیامت میں ملیگا **اقول** اب بھی
 جیسا کہ معارج النبوة کے عبارت میں گذرا کہ حضرت کو دوشنبہ اور جمعہ کو اعمال امت
 خبر ہوتی ہے اور آپ شفاعت فرماتے ہیں اور دنیا میں امت پر خدا نے
 کے واسطے شفاعت فرماتے ہیں **قولہ صنف ۱۳۱** اس طرح ان حضرت صدم کا مثل و
 نظیر بات و بہ نظر قدرت خداوندی کے ممکن ہے لیکن بوجہ اسکے کہ خدا نے اپنی
 قنایت و کرم سے خلعت ختم نبوت سے نوازا ہے اور خلافت عہد کرنا بڑا عیب ہے
 اس لئے آپ کے مثل و نظیر کو پیدا نہیں کرے گا اس صورت میں وہ مثل و نظیر محال بالغیر
شہرا قول احوال تو محال بالغیر ہو ناظر اور مثل حضرت کا عبارت تقویۃ الایمان کو
 نہیں مفہوم ہوتا جب عبارت تقویۃ الایمان پر امتراض ہوئے تب پہچان سے
 یہ سب سخن سازی کی گئی دوسرے عبارت تقویۃ الایمان سے ظاہر ہے کہ نظیر
 حضرت کا ممکن الوقوع ہے اس واسطے کہ حضرت کے مثل کو مثبت پر معلق کیا ہے
 حالانکہ جو امر محال بالغیر ہے ممکن الوقوع نہیں ہوتا ورنہ خلافت عہد کرنا ممکن الوقوع

بہ نظر قدرت خداوندی کے ممکن ہے لیکن بوجہ اسکے کہ خدا نے اپنی قنایت و کرم سے خلعت ختم نبوت سے نوازا ہے اور خلافت عہد کرنا بڑا عیب ہے اس لئے آپ کے مثل و نظیر کو پیدا نہیں کرے گا اس صورت میں وہ مثل و نظیر محال بالغیر

وخطہ مرادین قال النجدي فقد ثبت بالنصوص الفقهية
 ان من اعتقد النبي وخيرة ولده فهو ابو جهل في الشراك
 سواء انتہی یعنی کہا نجدی نے پس تحقیق ثابت ہوا ساتھ نفوس نہرئید کے تھنق
 جو کوئی اعتقاد کرے نبی اور نبی کو ولی اللہ کا پس وہ اور ابو جهل شرک میں
 بلکہ بہین اور پیر شیخ نجدی نے یہ لکھا ہے وواحد بعید الاذنان
 كما في حديث الترمذي حبت يعظم قبر النبي و
 يقف عندہ كما يقف في الصلوة واضعا يده
 اليمنى على بده اليسرى ويقول يا رسول الله اسئلك
 الشفاعة يا رسول الله ادع الله في قضائك حاجتي دنا ديم
 ويعتقد نداءه سبب الحصول مراده ويعظم اشارته
 ومشاهده ومجالسه وداره حتى اتخذ والاثر سجده
 وكل ذلك من الاوثان من النبي كان اودى
 من اللات والعزى من الميحي والغازيومان الضم
 في الشرايع هو المصور والو شرع غير المصور انتهى
 ترجمہ یعنی اور ایک شخص پوچھتا ہے توں کو عیا کہ حدیث ترمذی میں
 ہے اس حدیث سے کہ تعظیم کرنا ہے قبر نبی صلعم کی اور کہہ رہا ہوتا ہے نزدیک
 اوس کے عیا کہ کہہ رہا ہوتا ہے نماز میں دران حالانکہ کہنے والا ہے دینا ہاتھ
 بائیں ہاتھ پر اور کہتا ہے یا رسول اللہ سوال کرتا ہوں آپ سے شفاعت یا رسول اللہ
 دعا کیجئے خدا سے بیم قضا حاجت میری کے اور بیکار تا ہے حضرت کو اور اعتقاد
 کرنا ہے ندا اوس کے کو سبب واسطے حصول اپنے مراد کے اور تعظیم کرنا ہے آثار اور
 مشاہدہ اور مجالس اور گہر کو یہاں تک کہ لیا آثار کو مسجد اور بیت بن نبی سے ہو

عبارت کے اب طالب ہیں وہ عبارت تقویۃ الایمان کی یہ ہے کہ جو کوئی کسی
نبی یا ولی یا امام کو یا کسی فرشتے یا پیر کو اللہ کے جناب میں اس قسم کا شفع
بجھے سودہ اصل مشرک ہی اتنی جب نبی یا ولی یا امام شہید کر دے شفع بھنے والا
مشرک ہے حالانکہ نبی ذلی اور امام اور شہید خود ہی نبی ولی اور امام اور شہید کو
شفع بھنے اور انہیں بزرگوں سے سنا نون نے یہ اعتقاد حاصل کیا ہے تو
اعلیٰ ذالہ نبی اور ولی اور امام شہید ہی مشرک ٹہرے تو اس صورت میں جو
باقین آپ نے نسبت مولانا کے لکھا ہے آپ ہی پر اولٹ پڑے شکوۃ ثلثین
میں ہے عن اے سعید ابن رسول اللہ صلعم قال ان من
امتی من یشفع للنظام ای الجماعۃ ومنہم یشفع للقبیلہ ومنہم
من یشفع للعصبۃ ومنہم من یشفع للرجل حتی یدخلوا
الجنۃ سوا ذالہ القریۃ **قولہ** صفحہ ۱۲۲ قلم چون پیر شو و پیشہ کند واسے
قول معلوم ہوا کہ آپ کے خاندان میں ہی دستور چلا آتا ہے اب چھ رسم نکلے کہ
اختیارے رازیشہای خاندانی کرتے ہیں **قولہ** صفحہ ۱۳۲ اور میں رسالہ توحید اور کما جائے
لکھوں سے دیکھا ہے یہ مضمون ہرگز ہرگز اوسین نہیں ہے **اقول** اصل یہ
کہ آپ عبدالوہاب نجدی کے دوست ہیں اگر دوست میں شتر عیب ہوں ایک
ہی ہو تو دوست کی نظر اوسی ہنر پر پڑتی ہے **کہ** یک ہنر داری وضا عیب
دوست نہ عیند بخو یک ہنر و حدیث ہے جنگ لڑنے بھی ولیم چونکہ آپ کو شفع
نجدی سے کمال الفت ہے اوسکی محبت نے اکو نابینا کر دیا ہے کہ اوسکے
رسالہ میں یہ عبارتیں آپ کو نظر نہ آئیں **قولہ** صفحہ ۱۳۲ معترض صاحب تصحیح نقل
زین **اقول** تصحیح نقل یہ ہے کہ عبارت رسالہ توحید شیعہ نجدی کے اوس رسالہ
سے کہ معتبر بطلور اوسمین رو بھی علماء کہ معطلہ کا موجود ہے نقل کیجاتی ہے آپ

لوگوں کے گرفتار اس بات کا ہے کہ صاحب تقویۃ الایمان محبت اور
وجاہت حضرت کی نفی کرتے ہیں اور مولانا کی عرض یہ ہے کہ حقتعالیٰ حضرت
کی محبت اور وجاہت کے شفاعت قبول فرما دے گا لیکن جو صاحب تقویۃ
الایمان شفاعت وجاہت اور محبت میں حضرت کی شفاعت کو محض اپنے فصل حکم
اور عنایت اور رضا کے قبول فرما دے گا شفاعت محبت اور وجاہت کو
دوسرے بر محل پر کچھ دباؤ اور مجبوریٰ لازم اور ضروری نہیں ہے یہ فقط غلط فہمی
ہے بہت سلاطین شفاعت اپنی امیر اور وزیر اور سرزند اور قریب کے سبب
حق ہونے شفاعت کے بدون دباؤ اور مجبوریٰ کے قبول فرماتے ہیں اور
حضرت خلاف حق کے شفاعت نظر مادیوں کے لہجہ تکلم وان الامن
ذکرہ الرحمن و قال صواباً یہودی معنوی دفتر سوم صفحہ ۲۲۹

میں مولانا اور صاحب تقویۃ
الایمان کی محبت اور وجاہت
کی شفاعت کو محض اپنے فصل حکم
اور عنایت اور رضا کے قبول فرما دے
گا شفاعت محبت اور وجاہت کو
دوسرے بر محل پر کچھ دباؤ اور
مجبوریٰ لازم اور ضروری نہیں ہے
یہ فقط غلط فہمی ہے بہت سلاطین
شفاعت اپنی امیر اور وزیر اور
سرزند اور قریب کے سبب حق ہونے
شفاعت کے بدون دباؤ اور مجبوریٰ
کے قبول فرماتے ہیں اور حضرت
خلاف حق کے شفاعت نظر مادیوں
کے لہجہ تکلم وان الامن ذکرہ
الرحمن و قال صواباً یہودی
معنوی دفتر سوم صفحہ ۲۲۹

میں ارشاد کرے ہیں **گفت** مغیرہ کہ روز رستخیز
من شفیع عام میان باشم جان امار باشم نشان زانکجہ کران
دار باشم از عتاب نقض عید صالحان انتم خود فارغند از شفاعتہای من روز گرد
بلکہ ایشانرا شفاعتہا بود **گفت** نشان چون مکمل نافذ ہو **قولہ** صفحہ ۱۳۳ جنگ بدر میں

جب شتر آدمی جانب کفار کے **انما قولہ** قصہ جنگ بدر کا کچھ حضرت کے
مقتضیٰ نشان پر نہیں دلالت کرتا بلکہ یہ معاملہ راز اور نیاز کے ہیں در بیان
ماشق اور معشوق کے جو کوئی کسی کو دوست رکھتا ہے کہی سرسندار کرتا ہے
جی چشم نکائی کرتا ہے کہی تنہ کرتا ہے حدیث ہے ادب نبی صریحی و احسن
نادیتی اور غور کرو تو اگرچہ حکم شرعی موافق اسے حضرت عمر کی آیا لیکن
تکم تقدیر اور کمون کا سطح ابق اسے ابو بکر صدیق اور آنحضرت صلعم کی روان
ہو انہا یہ باتیں باریک بین اس کو آپ اپنی موٹی عقل اور فہم سے کیا سمجھیں گے

یاد دلی سے لات سے باغری سے سحر سے یا عزیز سے پس تحقیق منہم شہرم میں صورت
 بنایا کیا ہے اور دشمن غیر مصوری ہے ۱۱۔

قولہ ص ۱۳ شرک کی دو قسمیں ہیں اقوال قسم دوسرے شرک کی اس مقام پر
 بیان کرنے سے کیا حاصل اس واسطے کہ اسکے آپ ہی متاثر ہیں اور صفحہ ۱۳۶ میں
 بیان کیا ہے ہاں شرکین یعنی اول کے حق میں شفاعت نہ ملے گا عبارت دو قسمیں
 اور شفاعت نہ ملے گا لائق تماشے کے ہے قولہ صفحہ ۱۳۷ حضرت نے فرمایا ہے کیا
 غافل لاشکی علی الخ اقوال نفی شفاعت کی دلیل میں یہی حدیث آپ کے عبد اللہ
 بخاری سے لاسے ہیں اور حال یہ ہے کہ اس حدیث سے نفی شفاعت کی
 نہیں مفہوم ہوتی بلکہ یہ حضرت نے فرمایا کہ یہ تکیہ نکرین کہ ہم بھی رسول کے
 ہیں کہ عمل سے باز نہیں بلکہ عمل سے غافل نہیں قولہ صفحہ ۱۳۷ مراد عام ہے
 ہاں سبب نزول خاص ہے اقوال اسکا جواب ہم متعدد مقام پر دی چکے ہیں
 کہ مفسرین مراد خاص اصنام نمبر فرماتے ہیں قولہ صفحہ ۱۳۷ معترض صاحب
 کے عبارت لفظ تم معزز اور وہ خیر لائق تماشہ ہے اقوال اب سوائے ہذا
 لفظ کے کچھ نہیں جانتے اور معنی سے خبر نہیں ہے یہ وہ صاحبین سے نہیں ہے
 اور اس اور وہ خطا کاتب کے ہے قولہ صفحہ ۱۳۷ محل النصاب و مقام غور ہے
 معترض صاحب کی تحریر کو صاحب تقویۃ الایمان کی عبارت سے کچھ علاقہ نہیں الخ
 اقوال یہی علاقہ ہے کہ صاحب تقویۃ الایمان نفی شفاعت کرتے ہیں اور
 سولانا صاحب ثابت کرتے ہیں مگر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ دونو صاحب
 میں نزاع لفظی ہے اس واسطے کہ اس امر کے دونوں صاحب قائل ہیں کہ وہاب
 شفاعت کے خدا پر کسی کا دباؤ نہیں ہے نہ خدا کی بطرح مجبور ہے نہ حضرت علی
 رضی حق کے شفاعت کرینگے کا فائدہ شرک کی شفاعت معزز کے باب میں

تو پکارنا خسر خدا کا ہی شرک ہو گا **اقول** تو آپ کا پکارنا اپنے شاگرد اور
 زوجہ اور خادم کا ہی شرک ہی تو آپ ہی شرک ہیں اور تخصیصیت کی شران
 اور حدیث سے ثابت کیجئے **قولہ** صفحہ ۱۳۴ حدیث میں ہے اذا سالت قال
 الله واذا استغنت فاستعرب الله **اقول** آپ اپنی روح پر
 وغیرہ سے کہنا یا پانی مانگتے ہیں اور شاگردوں کے کام میں مدد طلب کرتے ہیں
 تو آپ شرک ہوئے اور بیت کی تخصیص حدیث میں نہیں ہے حضرت سلامت
 دز اسنی حدیث کے سمجھئے حدیث میں بیان عنایت کا ہے اور وہ مانع رخصت کا
 نہیں ہے آیا نہیں جانتے کہ اصحاب صفحہ نے قسم کہا ہی تھی کہ کسی سے سوال کیجئے
 گئے یہاں تک کہ اگر کوڑا کر پڑا کسی سے نہ کہتے کہ ادبہاد و حالانکہ ایسے خبروں کا
 سوال دوسروں سے ممنوع نہیں ہے **قولہ** صفحہ ۱۳۲ اسمین یہ کہان لکھا ہے
 کہ آنحضرت نے فرمایا ہے کہ میری حاجت طلب کر دو صرف اسمین ثبوت ثغاف
 کا ہے الی قولہ حضرت یہ وسیلہ ایک درجہ ہے قرب حضرت رب العزت میں **اقول**
 تفصیل اس درجہ کی مولانا رفیع الدین دہلوی نے اپنے قیامت نامہ میں
 لکھا ہے واعلم ان درجات جنت علی الاطلاق درجہ ایست کہ نام ان وسیلہ است
 وان مخصوص بحضرت خاتم النبیین صلعم است و خاصہ دانست کہ صاحب حکم و زور
 و اورد کہ یہ فیض و نعمتے با اہل جنت یہ اسم است نہ سدا مگر تفصیل او دار دست الکاظمی
 پس معلوم ہوا کہ آنحضرت جنت میں وسیلہ ہیں واسطہ فیضان نعمتوں جنت کے
 اور دنیا میں ہی وسیلہ ہیں واسطہ پہنچنے شران اور حدیث اہل احکام شریع
 عبادات اور معاملات کو معلوم باطن اور ظاہر اور معارف کے اور یہ یہی ہے
 اہل باب اسیر متوق بہین اور سب کے پہلے حقائق نے نور آنحضرت صلعم کا
 اپنے قدرت کا مد سے پیدا کیا اور حضرت کے نور سے کل مخلوقات کو پیدا کیا

درجہ ایست

قولہ صفہ ۱۳۹ ہم سے اگر یقین کامل پائی ہوتی تو خدا تعالیٰ کی مجبوری منقاد اللہ کیونکہ تجویز کرنے **اقول** حقائق کے مجبوری کس صفت مٹچو کر کیا ہے اگر ثابت کچھ تو سب در نہ صفت اللہ علیٰ الکا ذہین **قولہ صفہ ۱۳۹** آپ یہہ فرماتے کہ اس قسم کی شفاعت خدا سے پاک کے دربار میں جائز یا ناجائز **اقول** اس قسم کی شفاعت خدا کے دربار میں جائز ہے لیکن اوسکے دربار میں لا چاری اور مجبوری اور دباؤ کو دخل نہیں ہے یہی باتیں سب کرمی ہوی ہیں کہ کام قادر تو انا سطلق کو اوپر عاجز اور محتاج کے قیاس کرتے ہیں **قولہ صفہ ۱۴۰** اسی شفاعت مجبورانہ کا تجویز کرنے والا اگر جاہل اور شرک نہیں ہے تو کیا عالم اور سو من ہے **اقول** شفاعت کا تجویز کرنا بلا بہرہ حال عالم اور سو من ہے باقی شفاعت مجبورانہ کے تجویز کرنے والی اوسکے درگاہ میں آپ لوگ ہیں کہ احتمال ایسے شفاعت کو بھی وہاں تجویز کرتے ہیں در نہ ہو گ تو کہتے ہیں کہ لا چاری اور مجبوری کو اوس کے درگاہ میں احتمال اور وہم نہیں ہے یہ آپ لوگ کہاں سے ایجاد کرتے ہیں یہہ سب بائین رسالہ توحید عبداللہ بخدی سے انتخاب کی گئیں ہیں۔

قولہ صفہ ۱۴۱ علما کی شان میں خصوصاً اس زمانہ میں کہ بندگان خدا کو خوف خدا سے ڈراتے رہیں **اقول** صاحب نقویۃ الایمان نے بندگان خدا کو بہت ڈرایا کہ مایوس ہو گئے اور یاس خدا سے کفر ہے لہذا سولانے اوسکا تدارک اور جبر نقصان کیا اور امید دلایا تا ایمان میں الخوف والرجا باقی ہے **قولہ صفہ ۱۴۱** غیر خدا کو جو میت ہو پکارنا بنزلہ عبادت کے ہے اسی واسطے بغوی بدعون کے معنی پیدوں کے تعبیر کرتے ہیں **اقول** مغالطہ مذبحے دعا کے تین معنی ہیں خدا اور طلب حاجات اور عبادت اور یہاں مراد تیسرے معنی ہے جیسا بغوی نمبر کرتے ہیں اول مراد نہیں ہے جو آپکا مقصود ہے **قولہ صفہ ۱۴۱** عبادت غیر خدا کے شرک ہی

لیتے ہیں **قولہ** صفۃ اکرام کے معنی قیام کے نہیں **اقول** سچا ہے لیکن
 اکرام کے افراد میں سے ایک فرد قیام ہی ہے **قولہ** صفۃ اکرام میں بار رسول اللہ
 کہنا شرک بھرا اور التحیات میں تو خود آنحضرت صلعم کی تعلیم **الحو** **اقول** جب
 یا رسول اللہ خراب ثرا تہ حضرت نے التحیات میں ہر شرک تعلیم فرمایا حالانکہ
 حضرت واسطے نفی شرک کے مبعوث ہوئے تھے **قولہ** صفۃ اکرام میں
 ہمیں اونکا دل مردہ ہوا **اقول** خصوصاً وہ متبعین کہ نفی تو سل اور علم غیب و
 حیات البنی کی کرتے ہیں زیادہ تر مردہ ہونگے **قولہ** صفۃ اکرام میں حضرت تو تعلیم
 فرمائے ہیں آپ اس پر باخدا کیوں نہیں جوتے **اقول** اس مقام پر یہ
 تعلیم حضرت کی بطور تصریف کے ہے اگر کام عواقب پر حیات کے بولہ
 بہتر بات ہے کار پر حضرت بود حصہ ارباب لیکن اگر نسبت پر عمل کرے گا
 تو شرک ہو جائیگا **قولہ** صفۃ اکرام صاحب تقویٰ والا بیان کہہ چکی ہمت
 مصروف ہے خدا اور رسول کے اتباع اور تعظیم میں **اقول** ایک نو صاحب
 تقویٰ الایمان دوسرے عبد الوہاب نجدی تیسرے آپ کہ ان صاحبان کی
 ہر گز ہمت خدا اور رسول کے اتباع اور تعظیم میں مصروف ہے کہ ایسا البنی کہی کو
 ہی شرک کہہ دیا اللہ عزوجل **قولہ** صفۃ اکرام میں قوم تین نام اختصار میں ہے
اقول یہ بیان قیام نماز کا ہے سو قیام نماز بیشک خدا کے واسطے شرف
 ہے اور اس نفی دوسرے قیام کی نہیں چھو سکتی بدایہ میں ہے **التصر**
فخصیص بالذکر فلا ینفی ما عدا **قولہ** صفۃ اکرام میں تو زمانے
 یا شیخ عبد القادر شنا سدا کہنا کون لوگ کرتے ہیں **الح** **اقول** اگر شیخ
 عبد القادر کو حاضر ناظر یہ کہ جو کوئی شخص یہ ورد کرے تو البتہ شرک ہو جائیگا
 جب وہ شخص سواے خدا کے کسی کو حاضر ناظر یہ مقام پر نہیں سمجھتا اور اس ورد

مدارج النبوه میں ہے اول ما خلق الله نوري والخلق كلهم من نوري تو حضرت وسیلہ ہوئے واسطے افاضہ وجود ہم لوگوں کے اور اب جو ہمارے مرادات اور حاجات دینی اور دنیوی حاصل ہوئیں اور سبکی بی وسیلہ آنحضرت بنیں اس واسطے کہ سب چیز حضرت کے وسیلہ سے عالم ظہور میں آئیں محبوب لہذہ میں ہے **اولا** **لما خلقت الدنيا** اس جب ثابت ہوا کہ ان حضرت دنیا اور دین اور خلق عالم کے وسیلہ ہیں تو ہم نے اگر آپ کے وسیلہ سے کوئی چیز طلب کیا تو کیا غضب ہو گیا اور کیا زہر ملا دیا باوجودیکہ تسلان اور حدیث اور آثار صحابہ اور حکایات بزرگان دین اور اتفاق فقہا ہویدا اسکا ہے آپ تو مولانا کے بنسبت کہتے ہیں کہ خوب خدا کی قدر دانی کی تو خدا کی قدر دانی تو ظاہر ہے کہ سب مخلوقات یہود اور نصاریٰ اور کفار وغیرہ اسکے الوہیت کے قایل ہیں ہم عمر کمالی برائے ہمیشہ ہر سلام ہم سلمان کیوں نہ فدا ہو جائینگے لیکن آپ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خوب قدر دانی کیا علم غیب کی بالکل نفی کر دیا شفاعت میں بٹہ لگایا آنحضرت کے وسیلہ گردانی کو شرک کہید یا حیات البنی کے قایل نہیں ہیں یہود اور نصاریٰ کا خوب ساتھ دیا **ابن** کار از تو آید مردان چنین کنند **قولہ** صفحہ ۱۳۳ میں خود حضرت امام عظیم اعلیٰ حنفیہ صاحب کاتول نقل کیا ہے **اقول** اور **قول** سے نفی جواز توسل کے نہیں مفہوم ہوتی اور میں نے شامی سے اتفاق سلف اور حنف کا ادراک استنباب توسل کے نقل کیا ہے اور حدیث توسل حضرت آدم کی بیان کیا چاہئے کہ آپ اپنی عقیدہ فاسدہ نفی توسل سے توبہ کریں **قولہ** صفحہ ۱۳۴ میں کہیں کہتے ہیں یہ ہمیشہ کا حکم ہے **اقول** آپ ہنزلہ حرف تفریع کی ہے **قولہ** صفحہ ۱۳۵ بنوی دعا بغیر اللہ کو عبادت بغیر اللہ جانا ہے **اقول** دو دوا جو شہادت ہی بمعنی خدا کے نہیں ہے دوسرے مستقرین بے معنی دعا کے عبادت کے

مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب و علامہ نیشاپوری کے سوا فقہائے بقیہ اکثر فاضلین
 کہ جو جانور یہ تقرب بغیر اللہ نافرد جو حرام ہے اگرچہ ذبح کے وقت تسمیہ کیا جاوے
 اور قول ہے کہ اگرچہ یہ مفسرین کے مختلف فیہ ہے اکثر مفسرین بالاصل بغیر اللہ
 عند اللہ سمجھتے ہیں اور بعض عند اللہ سمجھ کے ساتھ قید نہیں کرتے احتیاط حسین
 ہے کہ ایسا ذبح کہاؤ گے لیکن بیشک اس سے نہیں ثابت ہوتا جو امر مختلف فیہ
 سے بابت مسلمہ استدل کر کے نہیں ہو سکتا شان عظام مجتہدین اور مفسرین کے
 یہ نہیں ہے کہ وہ لوگ شرک جائز کریں حق تعالیٰ علما کی تعریف فرماتا ہے اِنَّمَا
 يَخْتَلِفُ فِيهِ مِنَ الْعِبَادَةِ الْعِلْمُ جو لوگ خدا کو درتے ہیں شرک کو نہیں
 جائز رکھتے ہیں قولہ معنی ہے فرات مثل گل برگہ رودی بریلی مراد بادا جہر
 کچھ چھوہ وغیر ذلک الخ اقوال یہ جو آپ نے تفصیل متبعین کے اس مقام پر لکھی
 درست ہے یہاں لہذا دیکھو کہ ہر قسم سے تسمیہ پر ایسے بدعتیں ہوتی ہیں اور
 جا بجا فراروں پر ایسی بدعتیں ہوتی ہیں کہ خدا کی پناہ ہم اہل سنت حنفی المذنب
 ہی تو روئے ہیں کہ اس زمانہ کے تفریط اور انحراف نے معاملہ دین کا درہم و برہم
 کر دیا اب ہر بدعتیوں نے اور گورپرستوں نے اس قدر تفریط کیا کہ کوئی دقیقہ شرک
 اور بدعت کا نہیں ادھار رکھتے قبر پر سجدہ اور رکوع کرتے ہیں نوح باہر کرتے ہیں
 تسمیہ سم کی بدعتیں کرتے ہیں شادی وغنی میں سیکڑوں رسوم کفار مہنود اور
 گجراتی اور شرک اور بدعت کو بجالاتے ہیں اور اوپر فرقہ واپس نے اس قدر
 افراط و غلو کیا ہے کہ زیارت قبور کو بالکل بدعت کہنے لگے اور تولیدت روحہ
 منورہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بدعت کہتے ہیں اور میرٹھ بدعتیں جاتے ہیں اور لوگوں کو
 باز رکھتے ہیں خانچہ شکر سہوانی کے رسالہ آپ نے یہی دیکھا ہوگا دفتر فقہ
 اور سلوک کا درہم و برہم کر دیا آئیمہ مجتہدین و طعن اور تشیع کرتے ہیں یا رسول اللہ

جان غفرلہ و اولادہ
 و صبیہ انوار انوار

یہ سببتا ہے کہ حق تعالیٰ اپنی قدرت کاملہ سے اس سیری مذاکو غوث پاک
 کے روح پر فتوح تک پہنچا دے اور معنی حقیقی اور قاضی الحاجات اصل خدا کو
 جانتا ہے اور تبرک حضرت غوث کے نام کے ساتھ توسل کرتا ہے تو وہ شخص شرک
 نہ ہوگا اور اصل یہ ہے کہ بعض اعمال اور افعال فقہاء و درویشوں کے بظاہر خلاف
 شرع معلوم ہوتے ہیں کہ ہر شخص کو اسکی توجیہ نہیں ظاہر ہوتی لیکن واقعہ میں
 اسکی تاویل صحیح ہوتی ہے جیسا قصہ حضرت خضر اور حضرت موسیٰ کا قرآن میں مذکور ہے
 حضرت خواجہ حافظ شیرازی فرماتے ہیں ۵۰ بے سجادہ رنگین کن اگر پیر سے مخان
 گوید کہ سالک بخیر نمود ز راہ رسم و منزلت یابد مولانا رفیع الدین دہلوی نے
 اپنی بعض تحریرات میں لکھا ہے کہ بعض اقوال بزرگان دین کے مثل تشابہات ثانی
 کئی ہضم میں نہیں آتی تو اگر تاویل اس کے بنائے تو اس پر شکر نہ ہو پس بزرگان دین بعض
 امور میں جو قیاس میں نہ آوے وہ مارنا سچا ہے نہ اس پر عمل کرنا ضروری انکار کرنا بھی سچا
 حال پاکان راقیاس از خود گیر گر باند در نوشتن شیر و شیر قولہ ص ۱۳۹ ملا علی قاری
 نے مناسک میں کہا ہے ولا يطوف ای لا یطوف ورجول البقعة
 الشرع لا یطوف من مختصات الکعبۃ المبتقۃ الخ اقول
 ان تحریرات کے ظاہر ہوتا ہے کہ مسئلہ طواف مختلف فیہ ہے انباء میں شاہ
 ولی اللہ نے اور قادی ابوالبرکات میں مباح لکھا ہے ملا علی قاری وغیرہ
 حرام لکھتے ہیں اور قاعدہ شرح کا ہے کہ جو مسئلہ مختلف فیہ ہوتا ہے حرام قطعی
 نہیں ہوتا ہے بہر شرک کیونکہ ہو سکتا ہے زیادہ برین نیت کہ جو جب قاعدہ
 مسئلہ اذا جتمع الحلال والحلال غلب الحلال کے اس فعل سے امتیاز
 کرین گے اور مردہ تہرہ کی گینگی شرک کی طرح نہیں ہو سکتا ہے قاعدہ فقہ کا
 ہے جو مسئلہ مختلف فیہ ہو قاضی محبت دیکھے موافق حکم دی گانا مذہب کا قول ملا علی قاری

آپ البتہ قیاس کرتے ہیں کہ کفار اور مشرکین پر قیاس کر کے مسلمانوں کی
 بھی اذیت کے زمرہ میں داخل کیا ہے **قولہ** صحتاً بطریق پر مکرر ہے
اقول آپ اپنے امام سے بھی ترقی کر گئے کہ وہ قیام بطریق
 عظیم اور تکریم کے مکرر کہتے ہیں آپ ہر طرح مکرر فرماتے ہیں یہودی کی
 مثل ہے گروگر ہے چیل کہانڈ ہو گئے تھی اس وقت حالانکہ اختصار تھا کہ
 حضرت معاویہ اس مثل خوش بنو سنیہ **اقول** ہر حضرت معاویہ اس
 مثل سے کہان خوش ہوتے اسی وجہ سے حکم واسطے پیشی کا کیا پس حضرت
 معاویہ کے فیہم ہیں اور ہمارے سید بن میں کچھ منافاة نہیں ہے **قولہ**
 صحتاً عرض یہ ہے کہ یہ تو بعد عیسیٰ علیہ السلام کے ہو گا جم غفیرت گنہگار
اقول عرض یہ کہ ہم لبصا ایسے قصوں سے محفوظ ہیں اور ایمان ہیں
 الخوف الرجا تو ہمیشہ اور ہر وقت ہے **قولہ** ص ۱۵۹ یہ سابق محقق ہوا کہ افعال
 محمودہ پر شرک یعنی ثانی کا اطلاق ہوتا ہے **اقول** اور آپ سابق بیہ تاہنا
 اگر آئے ہیں کہ شرک یعنی ثانی کو شرک خفی کہتی ہیں چنانچہ آپ نے
 شعر ہی لکھا ہے **۱** درین شرک یک نوع پوشیدہ است **۲** کہ زیدم باخفا
 و عیدم بخت **۳** تو پس معلوم ہوا کہ طواف غیر خانہ کعبہ کا شرک خفی ہے
 اور شرک خفی ترک غریبت اور ترک اولے ہے تو طواف ترک اولے ہوا اور
 ترک اولے اور مکرر تنبیہ ایک چیز ہے **کما فی رد المحتار**
وقد يطلق المكروه على المكروه نسيها هو ما كان
ترك اوله من فعله وترا د ف خلاف الاول
كما قد منا اور مکرر یہی اطلاق جواز کا ہوتا ہے کما فی
رد المختار قد يقال الخلق الجائز و اراد به ما ليعمر المكروه

کہنے کو شرک کہتے ہیں ایصال ثواب کو بدعت کہتے ہیں تقدیر شخصی کو
 بدعت کہتے ہیں بیان تک کہ ہر کو چہ و بازار میں محتبہ دارے پہرتے ہیں
 ہر جولاہہ و درہیا اور فصا کو دعویٰ اجتہاد کا ہے اور مضمون الہا یک اذا صلی
 رکعتین منا نظر الوحی کا جاری ہے جو سائل کہی نہ سنے میں آئے تھے اب
 ان لانیہوں سے سنتے میں آتے بن اللہ رحمہ اللہ حفظہ امر فقیہ
 هذا الزمان قولہ صف ۱۵۲ اس جگہ حضرت کا اسم گرامی دوبار آب فی
 کہا درود ہے بخل یا اقول اپنے اس مقام پر کہی یا حضرت کے
 لفظ لکھا اور کہیں درود نہ لکھا اتنا ضرور الناس سب الہ و تسمیون
 انفسکم ثم تقولون ما لا تفعلون قولہ صف ۱۵۲ اب کہی
 میں کہ ناموں میں معنی کا اعتبار نہیں ہوتا یہاں کیونکہ قرآن موشی کر گئے
 اقول یہ امر بجا ہے کہ اعلام میں بعد علم ہونے کے لحاظ معنی وضع اول کا نہیں
 رہتا لیکن اس سے یہ نہیں لازم آتا ہے کہ ابتدا میں وقت وضع اسم کے
 واسطے علم کے ہی اعتبار ہو قولہ صف ۱۵۲ اب پیر بخش و عبد البنی و غیر ناموں کو
 ناجایز بانے اقول جواب اور تحقیق ان ناموں کی گذر گئی نقد کہ قولہ صف ۱۵۲
 اگر اشارہ عوام مسلمان ہیں الخ اقول ہاں اشارہ عوام مسلمان ہیں اور
 آپ نے جو عوام اور خواص مسلمانوں کا حال لکھا ہے دلیل اس کے صدق کی کیا
 ہے اور آپ نے حال بدعت مشدعین کا مزار دن پر اور تعزیر پر لکھا ہے اور یہاں
 آپ کلام سور نے اور چاندی اور لوہے کی تصویر بنا کر پوچھیں کہ جن پس ہتلاتے
 کہ مسلمان کہاں اسلحہ پرستش کرتے ہیں اسکو ہی ثابت کیجئے قولہ صف ۱۵۲
 آپ تو قیاس کرنے میں اب مریدوں کو قیاس کا حکم ہوتا ہے اقول
 ہم لوگ بچا رہے کیا قیاس کرینگے ہم لوگ تو مقلدین آپ کے امام اور

بعض
 علماء
 نے
 یہ
 قول
 صحیح
 قرار
 دیا
 ہے

نو ہمارے خلاف مفسود کے نہیں ہے **قولہ** صفہ وجہ اسکی یہی کہ انکو
 اس کے بکنے کا اندیشہ **التر اقول** اس مقام پر آپ نے غلط عبارت لکھی
 صحیح عبارت ہم سے سنے انکو است کے ہٹانے کا اندیشہ بیان تقسیم جاور ولید کا
 پیشہ اونکو دین کے ویرانے کی فکر میں سکون کہی سجد اور کہی صحرا سے لغی و دق کا
 گوشہ بیان شب و روز ریاضت اور عبادت اور ناشتہ کے لئے تقسیم حلائے بے
 دو و شب عبد الجنی کا گوشہ وہاں تحصیل بادشاہت کی واسطے استعمال شمشیر و دستہ
 یہاں ریاضت قبروں کے اور فقر کے واسطے تقسیم ریڑھی و گلہ سہ اپ کو طبعی
 سناطر و چوڑی گھٹ گوسے اور راز غامی سے کیا فائدہ ہوا بجز اسکے جواب ترکی
 ترکی پایا **قولہ** صفہ و قولہ تقاے ملتزا و انراۃ و زرا اخری
اقول ستران میں ولا تنرا و انراۃ و نمر را خسر آیا ہے آ
 جب قرآن میں اس قدر غلطی کرتے ہیں ما اور لاین سترق نہیں کرتے تو آپ
 جواب الجواب کیا لکھتے ہیں یا کسی عرض کے واسطے تحریف کرتے ہیں اور
 مورد و عبد شد بیکر فون الکلم عن مواضع کے ہوتے ہیں تحریف قرآن اچھل
 کے افعال سے کم نہیں ہے **قولہ** صفہ و غیرہ دن کے نام کرتے ہیں
 ان دن تک پہنچتا ہے نہیں جیسا کہ اللہ صاحب نے فرمایا وجعلوا
 لله ما ذرعی الخسر **اقول** جو چیز ستران بطریق ایصال
 ثواب کے سیرت کی روح کو بخشتی ہیں بیشک جو نعمتی ہے چنانچہ اس باب
 میں احادیث اور اقوال فقہاء اور پر بیان کیا ہے اور جو کفار بتوں کے نام
 دیتے ہیں وہ نہیں پہنچتا ہے اور ایت میں بیان حال کفار کا ہے آپ
 لوگوں کو کچھ اختلال دماغ اور اختلاط عقل ہے کہ احکام کفار اور ہونین
 میں سترق نہیں کرتے اور عموم لفظ کو ہر مقام پر جاری کو نہیں جیسا ایک انٹ

پس ان عبارات سے ثابت ہوا کہ طواف مکروہ تنہی ہی ہے اور چونکہ اطلاق جواز کا مکروہ پر ہی ہوتا ہے اس واسطے طواف کو جائز کہا تو طواف کی حرمت اور شرک کی نفی آپ کے قول سے خود ثابت ہوئی پس اس قدر جو آپ نے عبارات فقہ کی تحریر میں لائی سب بھیت بیکار ہوئی آپ ہی کے قول سے طواف جائز ہو گیا۔

قولہ صفحہ ۵۹ مستعرض صاحب کا اظہار تقلید صرف مریدوں کی دہو کہا دینے کو تھا ورنہ باطن میں دعوے اجتہاد سے چنانچہ بیان خطا ہو گیا الخ **اقول** مولانا صاحب بیشک مفید حنفی میں لیکن واسطے جواز طواف کے استدلال حدیث جائز کے ساتھ اور اس طرح کتاب ازالہ الشکوک میں استدلال ساتھ حدیث اور تفسیر لغوی کے اور نہ استدلال کرنا ساتھ فقہ کے اس واسطے ہے کہ مقابلہ ہے مجتہدان لہذا سی سے کہ یہ لوگ فقہ کو تسلیم نہیں کرتے اگر ان لوگوں کے مقابلہ میں حدیث اور تفسیر دلیل لانا چاہیے جو کوئی توب سے لڑائی کرے اور توب سے لڑنا چاہیے جو کوئی تلوار سے لڑاؤس سے دیباہی لڑنا چاہیے بگو گان بگر گئی تو نیم رست **قولہ صفحہ ۵۹** حضرت امام اعظم کے نزدیک عموم عبارت کا اعتبار ہوتا ہے نہ خصوص سبب الخ **اقول** ہاں قاعدہ مسلم سے تراویح نام پر جہاں عبارت سے حاصل ہوا اور اس مقام پر تفسیر مفسرین میں سے عبارت خاص مراد ہے کما ینہا را **قولہ صفحہ ۵۸** اس مقام میں ان نہیں نے والوں کی خطا کا بیان ہے نہ بیان شان نزول **اقول** جب آپ صاحب یقوتہ الایمان کے مطلب سے گزیر نہ دیتے ہیں اور اسکی تاویل کرنے میں تو اب ہم کو خواہ مخواہ ضرورت نہیں ہے کہ ہم اس کے خلاف ثابت کریں اگر ان کا مطلب یہی ہے جو آپ تحریر فرماتے ہیں

اور زیادہ اس سے بابتہ مسائل میں دیکھ لیجئے اور شیخ عبدالحی نے اس مسئلہ کو منع کیا ہے جو مرد اور عورت جاہل اور سمن زیادہ تکلف کرتے ہیں اور رسوم نا جائز بجالاتے ہیں تو قول شیخ کا منافی ہمارے مطلوب کا نہیں ہے مولوی محمد اسماعیل صاحب صراط المستقیم میں فاتحہ کے واسطے لکھتے ہیں اور تو سل بزرگوں کے ساتھ حکم کرتے ہیں اب چاہتے کہ آپ شل مگس کے سریشین اور ہاتھ انسوئس کا لین کہ آپ کے امام ہی تو سل اور فاتحہ کو ٹال ہو گئے اور بطور نماز کے پٹنے کو لکھا بیان کفر فیہ چشتیہ میں صفحہ ۱۱۴۲ افادہ دل طالب را باید کہ با وضو و در آنو بطور نماز بہ نش بند و فاتحہ نام اکابر اس طریقہ یعنی حضرت خلیفہ معین الدین بھری و حضرت خواجہ قطب الدین بھبہ رکا کی و غیرہ خواجہ النجاشی صاحب حضرت ایزد پاک تو سطا این بزرگان غاید اور تفسیر فتح الغفر میں ہے بچانچہ فاتحہ و قل و درود و خواند طریق متعین است برائے رسانیدن کواثر و شریات بار و اح انتہی اور سیوم بیت میں تیسرے روز کو جو یہ ہے کہ پہلی روز بخیر و تکفین میں مصروف رہتے ہیں دوسرے روز تعزیت سے فرصت نہیں ہوتی تیسرے روز جب کچھ فرصت ہونی افعال ثواب کی طرف متوجہ ہوئے یہ تعین ہی ضروری نہیں ہے جب چاہے سیوم کرے اور جو امور کہ سیوم میں جیسا تیل پانی میں بھول و النساء عورات جیسا عمل میں لاتے ہیں سب بدعت سیئہ ہیں سوائے صدقات اور قرآن شریف اور کلمہ پڑھ کر ثواب بخشنے کے کہ یہ مستحب ہے حدیث شریف میں وارد ہوا ہے کہ اگر مان باب یا عزیز و اقربا یا دوست و آئینہ کے واسطے ایک دفعہ اپنی شہر نزار بار کلمہ پڑھ کر بخشے گا وہ شخص بیشک جنتی ہو گا اور تہران شریف کے باب میں یہ حدیث شریف صحیح مسلم میں ابو ہریرہ سے مروی ہے ترجمہ اوستا یہ ہے اور نہیں جمع ہوتی کوئی قوم بیچ کسی گہر کے گہر دن

در باب تفسیر فتح الغفر

خبر پورہ کہا گیا تھا گلے میں اٹک گیا مرنے لگا ایک طبیب نے اوسکو
پتھر سے کوٹ دیا خبر پورہ ٹوٹ گیا اونٹ چٹکا ہو گیا اونکے شاگرد نے کہا یہ
اچھا نسخہ ہاتھ لگا اسی طرح سب کے دوا کر دینا ایک بڑی عورت کے
تبوڑی نکلی تھی اوس شاگرد کے پاس گد دوا کے واسطے لائے اوسنے پتھر سے
کچلا وہ عورت ہلاک ہو گئی یہی مثال آپ کی ہے۔

قولہ صفت ان عبارتوں سے معلوم ہوا کہ شرک اور کفر دو قسمیں ہیں
موسن پر کفر اور شرک بمعنی ثانی کے اطلاق ہوتا ہے **اقول** یہ اہم تعلیم
ہے لیکن مودی اسمعیل صاحب نے کسی مقام پر دو قسم شرک اور کفر
کے بیان کئے اور یہ لکھا کہ بیان شرک بمعنی ثانی ہے برابر شرک اور کفر
کی دوکان جاری کر دیا اور شرک اور کفر نہایت اڑان کر دیا اسی وجہ کے سے
سیکڑوں جاہل ایک دوسرے کو شرک اور کافر کہنے لگے آپ کو کچھ یاد ملی
ہے آپ یہ بات سمجھتے ہیں دوسرے عوام تو نہیں سمجھتے اگر مولوی صاحب کسی
مقام پر کچھ تفصیل کر دیتے تو کیوں سطعون خلافت ہوتے **قولہ** صفت نیاز و نذر
تو حرام ہے **الحق** **اقول** نیاز نذر بغیر اللہ بیشک حرام اور جبار جبر الیق کے تحریر فرمائی
بجائے باقی نیاز کی لفظ بعض لوگ اور فاتحہ وغیرہ ایصال ثواب پر اطلاق
کرتے ہیں اس صورت میں نیاز حرام نہیں **قولہ** صفت ۱۶۱ اور فاتحہ مردہ کی بہ
کیفیت ہے کہ شجر عبد الحق دہلوی جو آپ کے مستند ہیں **الحق** **اقول** اصل
فاتحہ مردہ کی ایصال ثواب عبادت بالمیہ اور بدنی کا روح میت کو جی بٹنے
سورہ قدر فی اور فاتحہ اور سورہ اخلاص وغیرہ پڑھ کر اسکا ثواب اور کہانی کا
ثواب روح میت کو بخشے ہیں اور اوسکے استحباب کے باب میں بہت احادیث
دار دہو سے ہیں چنانچہ بعض احادیث اور روایات فقہ کے اوپر بیان کیا ہے

کے واسطے مقصود ہوتا ہے چنانچہ تفسیر مذکور میں لکھا ہے اری اخیعہ از طرف
مردہ کردن در حدیث صحیح آمدہ است لیکن معنی میں است کہ دادن جان
برائے خدا تو ابے کہ دارد بان مردہ بخشدہ شود نہ انکہ ذبح کرے مردہ کردہ نہ
انتہی دوسرے یہ کہ اس اہلال کے ساتھ جانور کو ذبح کرے اور اگر اہلال سے باز
آوے اور مہان کے واسطے ذبح کرے یا اوس جانور کو بیع کر دالے او۔
مشتی اللہ کے نام سے ذبح کرے تو حلال ہے جیسا کہ تفسیر مذکور میں
ہے اری ذکر نام خدا بران جانور دقتے فائدہ میدہد کہ تقرب بغیر خدا از
دل دور کردہ خلاف ان شہرت ادا شہرت دادا و دیگر دہند کہ ما ازین
کار برگشتم انتہی پس اس بیان سے ثابت ہوا کہ ساند و عیدہ جو کفایت
کے نام جوڑتے ہیں اوسکو اگر مسلمان بسم اللہ کے ذبح کرے تو حلال
ہے چنانچہ خلاصہ میں ہے اذا اعطى الذمی او المسلم البقر لجل
الصنم یجزل للمسلمین اکلمہ ولا یضم لاجل الا
کل لین فاعا رسم الکفر من دالہ سلام انتہی تیسرے
شرط یہ ہے کہ انار اور علامات اس اہلال بغیر اللہ کے پائے جائیں جیسا
کہ بت کے سامنے یا تغریب کے سامنے یا کسی تہان پر یا کسی نشان کے سامنے
یا قبر پر یا تپ چلنے کے واسطے یا کسی جن دہری کے واسطے کہ ایذا دیتا ہے یا
کسی گہر پر مسلط ہے یا کسی مہان کے تعظیم کے واسطے اور پھر اوس جانور کو
ذبح کر کے ڈال دے اور گوشت اوسکا کوئی نکہا دے یا فقط خاص لوگ کھاتے
ہر شخص کو اوس میں سے ذین اور بدینا اوس گوشت کو جائز نہ کہیں جیسا کہ تفسیر
مذکور میں لکھا ہے۔ بقبر الدینے برائے غیر خدا است خواہ ان غیریت باغداد
بار و حیث بطریق ہوگ کہ نام او بدہند و خواہ جنی مسلط بر فانیہ یا سرے کہ بدو

نہ چنانچہ
تفسیر مذکور میں

تفسیر مذکور میں

اللہ سے پڑھتے ہیں کتاب اللہ کی اور باخود ہا ایک دو ستر کا پڑھتے ہیں
 مگر یہ کہ نازل ہوئی ہے اوں پر سکینہ اور ڈھانتے ہیں اور کورت است اور کور
 اور کور شستے اور ذکر کرتا ہے اور کور راد کے درمیان میں کہ پڑھتے ہیں
 میں اس سے معلوم ہوا کہ جمیع ہجو کر قرآن پڑھتے ہیں یہاں سے یہ معلوم ہوا
 ہے اس قدر ثواب ہے لیکن اس سے پڑھنا چاہتے ہیں قولہ ۱۶۲ اگر
 نام سے جانور کو یا مرد کو کرنے سے اور شہرت کر دینے سے حرام ہے
 اقول آپ کی تخصیص مرد کی زسنے سے یہ مفہوم ہوتا ہے کہ اگر تمہارے
 امیر کے واسطے بیچ رکے تو لالہ سب حالانکہ آپ الشبہ اظہار کی ہے اس کے
 بچے ہیں ولو فی جمیع بلاد و الامیس و واحد من النضر ما
 حرام وان ذکر اسرار اللہ علیہ السلام یہ لازم آتا ہے کہ نہ ہونی
 سب کے طرف سے ہر ایک کا لکھ جواز قربانی کا سب کی طرف سے ہر ایک کا
 فقہ سے ثابت ہے قولہ ۱۶۲ تفسیر حضاوی میں ہے یا اہل بغیر اللہ ہی
 منع بالصوت الا اقول ان کے ظاہر ہوتا ہے کہ مجرد دفع صوت
 بغیر اللہ موجب حرام ہے اور اگر یہ امر نہیں ہے ورنہ لازم آوے گا کہ اگر
 کسی مہمان کے واسطے فوج کو قتل جائے یا کسی کے نام سے قربانی یا شکر کیا جائے
 جائے سب حرام ہو جائے حالانکہ ایسا نہیں ہے پس اس میں ختیوہ دیگر میں کہ نہیں
 نعم العزیزین لکھی ہیں اول یہ کہ تعزیر غیر کے واسطے جان دنیا منظور ہو اور کوشت
 مقصود نہ ہو یا نہ تفسیر نعم العزیزین ہے و جان آن جانور ازان غیر قرار
 دادہ گشتہ اندوان عین شکر امت پس اس قید سے ذبح مہمان کے واسطے
 اور جانور قربانی اور عقیقہ وغیرہ خارج ہوا اس واسطے کہ جان خدا کے واسطے دیکھائی
 ہے اور مقصود گوشت ہوتا ہے مہمان کے واسطے اور ثواب قربانی کرنے والے

اپنے گہرین ذبح کرتے ہیں کسی کے قبر پر نشان پر نہیں ذبح کرتے پس یہ
 ذبیحہ حلال ہیں لیکن اس زمانہ میں لوگوں نے ایسا غلو اور تعصب اور
 افراط کیا ہے کہ جو کوئی فاتحہ کے واسطے جانور ذبح کرتا ہے اس کو ہی اہم
 کہہ دیتے ہیں دین میں ایسا غلو نچا ہے جب تک کوئی آثار ذبح بغیر اللہ
 کا نہ پایا جاوے فقط اپنے ظن سے حرام نہ کہنا چاہئے حقیقہاً فرمایا ہے
 لَوْلَا اِذْ مَعْتَمُوهُ ظُنُّ الْمَوْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ الْفٰسِقِمْ
 خیر ایمان اگر کوئی جاہل بغیر اللہ جان دہنے کے واسطے ذبح کرتا ہو
 اور گوشت مقصود نہ ہو جیسا کسی جن اور شیطان اور خائن کے خواہاں کے
 واسطے ذبح کرے یا تیمم سے یا غازی میں ان کے واسطے جان و مال
 منظور ہو تو البتہ حرام ہو گا اگرچہ تشکیک میں اور مذاکرین ذلک فتفکر قولہ صفحہ ۱۶۴
 حضرت بے بے صحنک مرد کہا دے اور جب اوکلی نیاز کیجئے تو دہی خشک
 ہی پر کیجئے اور اوس میں باغی و زلفا نے فلا نے ترکاریاں ہی ہوں اور سی اور ہری
 ہی اور لونڈی کچھا دے الی قولہ شاہ عبدالحق کا توشہ حلو اسے تر ہونا ہی
اقول ایسے افعال اور تخصیصات جہاں مرد اور عورتیں بلکہ اسے زیادہ پس
 اور پوتا اور بھور کرنا پھول رکھنا یہ سب بجا لاتے ہیں اور یہ اعتقاد کرتے ہیں
 کہ روح میت کی ضرورت وقت فاتحہ کے حاضر ہوتی ہے اس واسطے فاتحہ
 حضرت بی بی کا عورت کرتی ہیں اور مرد چہرہ پر کپڑا ڈال کے فاتحہ کرتے ہیں
 ایسے بہت خرافات کرتے ہیں لیکن صحنک اور توتہ مدنی وغیرہ کے
 ایصال ثواب عبادت مالی اور بدنی ہے اور یہ اہل سنت کے نزدیک
 ایصال ثواب بے شبہ جائز ہیں لیکن جاہلون نے اوس میں بہت شعبہ
 زیادہ کر دے ہیں تو عالموں کو چاہئے کہ جاہلون کو ان زیادتی سے منع کریں

وادون جانور از استبدادے سکنہ ایجادست بردار شود یا قوب راروانہ کردن بدید
 وخواہ پیرے یا مغیرے را باین وضع جانورے زندہ تفرکر کردہ دہد کہ این ہمہ
 بحکم است ادیبی تفسیر مذکور میں لکھا ہے وبعض جبال سلین دین مقام کج فہم کنند
 و میگویند کہ گوشت را پختہ بنام مردہ وادون بلاشبہ جایز است ومانیز از دیگر کردہ
 جانور بنام ان مردہ ہمین قدر قصد نیایم براسے نہانیدن ایشان بگنکند کافی است
 کہ بایشان بایگفت کہ ہر گاہ شما ذبح کردن جانور بنام غیر خدا نذہم کنند
 اگر عیوض ان جانور گوشت بہمان مقدار خریدہ و پختہ بفقرا بچوانند در ذہن شما
 ان نذر ادا میشود یا لے اگر بیشوہ راست بیگوید کہ مقصود شما از ذبح غیر از خورائیدن
 براسے ثواب ان مردہ نبود والا تقرب بذبح نذر او کردہ اند شرک صریح لازم
 می آید اور در التماسین ہے ذبحی بقدر و م الامیر و نحوہ لواحد
 من البطحاء بحرم الانہ اهل به بغیر اللہ ولو وصلہ
 ذکر اسم اللہ تعالیٰ ولو ذبح للضيف لا یحرم لانہ
 سنتہ الخلیل و اکرام الضیف اکرام اللہ تعالیٰ
 والفارق انہ ان فتدہما لیاکل منہا کان
 الذامح للہ والمنفعۃ للضيف والولیمہ اولایم وان
 لم یقتدہما لیاکل منہا بل بدفعہا بغیرہ کان
 لتعظیم غیر اللہ تعالیٰ فحرم وهل یکفر فوالہن
 ہذا نریہ وشرح و ہما پس بکرا شجر سد وکا اور گائے سید احمد کبیر
 بن پیشو طین نہیں پائی جاتی اس واسطے کہ او سین بغیر اللہ جان دینا مقصود نہیں
 ہوتا بلکہ فاتحہ میں کہنا بکا کر سورہ فاتحہ اور قتل وغیرہ پڑھ کر ایصال ثواب بدینی
 اور مالی منظور ہوتا ہے اور گوشت مطلوب ہوتا ہے اور فاعل اسکے اللہ کو نامہ

دایسے بڑھکا اور کوئی بائیں اور شہادت شیطانیہ ایسے ایسے کام مشابہت کفار
 انہیں لوگوں کے صادر ہوتے ہیں اور محمد مین کہ ایام غم ہے سو ہانہ نہیں
 پہنتے اور بان نہیں کہاتے وغیر ذلک سن المذخرات کیا کرتے ہیں اب ذرا
 عبارت کتاب دیکھتے اور سمجھتے تب ارادہ جواب کا کرتے مع خود غلط ان غلط
 اسلام غلط قولہ صفحہ ۱۶۳ جناب مولوی صاحب حب مجلس یار دور از اغیار
 الی قولہ کہ میں نے مولانا محمد اسماعیل صاحب دہلوی کا مقابلہ کیا اور جو طرز
 اسی دہلی کے صدائے پہولے نہ سماتے ہونگے **اقول** اگر مولانا نے
 مولوی اسماعیل صاحب کا مقابلہ کیا اور تقویت الایمان کو رد کیا تو کیا
 بڑے کمال کی بات کیا مولوی صاحب مرحوم کچھ کوئی عالم محقق نہ تھے فقط
 چند احادیث یا دہی مساج میں جودت اور بے باکی تھی اور زبان کے تیز تھے
 اور تقویت الایمان کا جواب دشوار نہیں تھا ایک طالب العلم ہی جواب لکھ سکتا ہے
 سبب اس کے بے حقیقت ہونیکے کسی علم را اعلام سے اسکی طرف التفات ہی
 نہیں کیا اور مولانا نے بوجہ ایک لاندہب کے لکھا اور نہ لایق انکے التفات کے
 نہ تھی اور جناب مولانا کی تو بڑی شان ہے بعد محمد الدین رازی جناب مولانا
 استادنا سید شاہ مولوی محمد الدین صاحب الہ آبادی پیدا ہوئے اگر اشتغال
 اور ادکار سے فرصت ہوتی تو فلاسفہ کا اور دقت فرقہ بدعتیوں کا درجہ برجم کرتے
 تقویت الایمان کی کسا حقیقت ہے بلکہ جناب مولانا مولوی محمد الدین رازی
 سے علم باطن میں بڑے بڑے ہیں اس واسطے مولانا محمد الدین رازی کو لکھتے
 ہیں **۵** اگر باستدلال کار سے دین بدے ۵۰ مخد رازی رازدار دین بدے
 اور حال یہ کہ مولانا محمد الدین احمد الہ آبادی رازدار دین کے ہیں بسط اللہ
 علیہ العالی علیٰ روض الطالبین والمستفیدین و خداں اللہ الحاسدین کیا ہو

نہ یہ کہ بالکل ایصالِ ثواب اور کارِ خیر موقوف کر دین بہ نچاہئے کہ شر کے
 واسطے خیر ہی باز رکھیں بلکہ اسی شر سے روکیں اور خیر جاری رکھیں شر
 کے واسطے خیر باز رکھنا غلو فی الدین ہے آپ سے پوچھتے ہیں انصاف
 فرمائیے کہ اگر ایک شخص نماز پڑھتا ہے لیکن لحاظِ اداب اور سنن کا نہیں کرتا
 بلکہ جو افعال کے نماز میں مکروہ اور بدعت میں بجا لاتا ہے تو اس کو بالکل
 نماز سے منع کرنا چاہئے یا یہ کہنا چاہئے کہ نماز پڑھے جا لیکن جو افعال مکروہ
 میں نماز میں ترک کر دے اغلب ہے کہ دوسری بات کہی جائیگی یا ایک شخص
 فقط نماز جمعہ اور عیدین خاص کر پڑھتا ہے پچو فقی نہیں پڑھتا تو اس کو یہ کہنا
 چاہئے کہ پچو فقی ہی پڑھا کر یا یہ کہنا چاہئے کہ نماز جمعہ اور عیدین ہی ترک کر کہ
 تخصیص جمعہ اور عیدین کی بدعت ہے اسی طرح فاتحہ مردہ وغیرہ میں جو
 امور مکروہ اور بیفایده ہیں ان سے منع کرنا چاہئے اور ایصالِ ثواب باقی رکھنا
 چاہئے **وما علینا الا البلاغ قولہ ص ۱۶۳** فرمائیے کہ سبب افعال کس جگہ اور
 کس ولایت کے مشرکوں کے تھے **اقول** وہی مثل ہے انکھ کے اندھے
 نام نہیں کہ عبارت ازالہ کو نہیں دیکھتے کہ اوس میں کیا لکھا ہے اعتنا میں
 کر لے گی واسطے مرے جاتے ہیں ازالہ میں تو بہ نسبت آیت کے **وکلا**
تقو لون لما تصف الستم شرکیں کا حال لکھا ہے اور یہ
 نسبت دوسرے افعال محرم وغیرہ کے نہیں لکھا عبارت ازالہ کی یہ ہے
 کہ یہ سبب افعال شرکیں کہ کے تھے کہ واسطے چھوٹہ باندھنے کے اللہ پر ایسے
 افعال کرتے تھے کسی جانور کو حلال اور کسی جانور کو حرام ٹھراتے اور یہ
 نسبت افعال جہاں مسلمان کے آگے لکھا ہے اور مومنین اصول دین میں
 سب متفق ہیں مکروہ و مکروہات میں مختلف ہو کر صراطِ مستقیم سے کوئی

بلکہ سر و کامل اہل سنت کے وہ کھن کہ صاحب علم اور فقہ اور غیرہ میں
قولہ صفحہ ۱۶ فاتحہ مردجہ کا حال شیخ عبدالحق کے کلام سے ظاہر ہوا کہ عرب
 میں آج تک اس رسم کا اسم ہی نہیں الخ **اقول** میں عرض کر چکا
 مراد شیخ عبدالحق کے ممانعت سے اسور زاید ہیں کہ عورتیں جاہل کرتی ہیں ورنہ
 اصل ایصال ثواب مستحب ہے اور زمانہ شیخ عبدالحق میں عرب میں
 فاتحہ مردجہ ہند کا نہ رہا ہوگا اس زمانہ میں تو یہ خاک راجہ چشم خود دیکھ آیا ہے
 کہ جس روز تراویح میں ختم قرآن شریف ہوتا ہے اکثر مسلمان جمع ہو جاتے ہیں
 اور شربت یا تباشا یا کوئی شربنی رکھی جاتی ہے اور حفاظ پنج ایت اور سورتیں
 مختلف اور درود اور فصل یا اور قل اور ہود و نین اور سورہ فاتحہ بلوچ عرب
 پڑھتے ہیں بلکہ دو دو تین تین آدمی ملکر پڑھتے ہیں اور دیر تک پڑھتے ہیں
 پھر دعائیں مانگتے ہیں ہندوستان سے زیادہ تکلف وقوع میں آتا ہے
 قد آدم قنا دیل روشن کیجاتی ہیں اور تاری قرآن کو خلعت فاخرہ
 پہنانے میں آہ آہ گو اگر خدا رمضان شریف میں لجاوے تو دیکھ لیجئے گا
قولہ صفحہ ۱۶ شاہ عبدالغیر صاحب کے فتویٰ سے صرف امداد اموات
 کے بہ ثواب و دعا تقسیم طعام وغیرہ کا ثبوت ہوا نہ فاتحہ مردجہ کا اور کلام
 اس میں ہے نہ اوس میں الخ **اقول** حق پوشی خوب بات نہیں ہے مگر مولانا
 شاہ عبدالغیر صاحب کے عبارت میں مرقوم ہے طعامیکہ بران فاتحہ لایمین
 گنند تبرک میشود اگر آپ یہ کہتے ہیں کہ مردجہ کی لفظ نہیں ہے خیر نہ صحیح فاتحہ
 مطلق جائز ہے ضمن مطلق میں سب اوزاد مردجہ اور غیر مردجہ سب داخل
 ہیں اور فاتحہ مردجہ تفسیر عزیز یہ میں تخت آئینہ دبا اہل بہ لغیر اللہ کے مذکور ہے
 چنانچہ فاتحہ و قل و درود خواندن شریعہ میں مستحب است براے رسانیدن مالکوت

نشی محمد علی الفت الہ آبادی نے فرمایا ہے

عبد اللہ کا بدون شہ نوردین	عبد اللہ، عصر ند فردوسی
عبد السلام و عمل بوجیفہ دشند	عبد خان شیریلی و بایزید
بہ حقول و منقول و فرع اصول	چنین دید چشم بگو شمشید
چو خوانم در اسلام و حقیقے	حدیث ہم باشد ز دانش بعید
بہ از خیر رازی عبد السلام کلام	عبد السلام ادب بر جریری فرید
ہمانا کہ فکر فلک سیر نشان	ہوئے حل اشکال آمد کلبہ
بے آنکہ حق اشکارا شود	شود باطل از دہر خودنا پدید
بہ تردید اقوال دہا بیان	بدستش تسلیم چون علم کشید
کشیدہ خطر و بقول فضول	بہ نفس حدیث و کتاب مجید
ہمانا کہ از دست تحقیق خویش	شک و جہم را بردہا بردید
دل اہل حق است از دباغ باغ	لقب مخالف چو غار و غلید
زہے قول فیصل کہ چون سرکے	چہ از اہل حق دہ باطل شنید
چو حساد سعد سے بے مثل گو	جز احسن گفتن طریقی ندید
موافق بساز و مخالف بسوز	بہاچار اہنگ تحسین کشید

قولہ ۱۶۲ آپ کی یہ غرض ہے کہ سب فرق است مجتہدہ اصول ایمان میں
متفق اور نہ وہ میں مختلف ہیں **الخ قول** مراد اصول ایمان سے سب
اصول نہیں ہے بلکہ بعض اصول کہ وہ اصل اصول ہیں وہ توحید اور رسالت
اور اہل قبلہ ہوتا ورنہ روافض اور جبریت اور تدریج وغیرہ اکثر اصول ایمان
میں مختلف ہیں **قولہ ۱۶۳** اہل سنت کو عموماً ایسے افعال سے کارہ سمجھتا
ہے عدم اطلاع انکی احوال سے **الخ قول** عموماً اہل سنت مراد نہیں ہے

کرنے کی صاف دلیل ترجیح ہے **اقول** خدا کے نیاز کے کہانے میں شرط
کہانے والوں کی نکر نے اور فاتحہ بزرگوں کے کہانے میں کرنے کی وجہ یہ ہے
کہ سب نیک کار اور بدکار خدا کے بندی ہیں اور خدا سب کو روزی دیتا ہے
۵۰ دیم زمین سفر عام اوست ۴ برین خوان نیما چہ دشمن چہ دوست ۲۰
پس کیسا لحاظ ادا سکے نیاز کے کہانے میں نہیں کیا جاتا ہے بخلاف فاتحہ
بزرگوں کے کہانے میں کہ اوسمیں اس حدیث کا خیال ہے عن ابی
سعید **انہ سمع النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا**
تصاحب الا مومنا ولا باکلا طعاما کالاتقیر واث
النیر صدی وابی قواد والنار سہی قولہ صفت اکہند سار کرنے والے
گینی کرنے والے سنکر کہ حضرت پیران پیر اور خواجہ نصر الدین سب راہ ہند
کے نام کا اور ایک چلنی عند حضرت دانیال کے حصہ اسطرح اور پندرہ وا
ضعیف الایمان اپنے اپنے میتوں میں سے چیزوں کو عیحدہ کر رکھتے ہیں **ال**
اقول یہ آپ نے نہ بیان کیا کہ عیحدہ کر کے ادا سکوا کرتے ہیں آپ
نہ جانتے ہوں تو ہم سے سنے کہ ادا سکوا کی راہ میں صدقہ کرتے ہیں اور
نواب اسکا ادا بزرگوں کی روح کو بخشے ہیں یا ادا سکوا کیا جکا کہ فاتحہ کر کے
فقر کو دیتے ہیں اور ادا سکوا نواب میں بزرگوں کی روح کو بخشے ہیں تو
اب اس میں نہ مانے کیا قباحت ہے خرچ کرنے اور خدا کے راہ میں بخ
کے واسطے مقناے خود فرمانا ہے **یا ایہا الذین امنوا انفقوا**
مما رزقناکم اور ایصال ثواب کے باب میں اوپر احادیث اور اقوال
فقہا بیان کیا ہے اگر اسطرح سب افعال اور اعمال سوسنیں داخل افعال
شرکین ہونگے اور لحاظ نصوص شران اور حدیث کا ہوگا تو خدا حین کرے

ایسی صحت والی روایت
کہ خدا کی راہ میں
دین خیر ہے اور
وہ بہتر ہے انکار کو

مشر دیات بارواح انتہی عالمگیر اور طحطاوی میں لکھا ہے کوی عبادت
 نماز ہو یا روزہ یا صدقہ یا قرۃ قرآن یا ذکر اللہ یا طواف یا حج یا عمرہ
 یا غیر اسکے زیارت قبور انبیاء علیہ السلام اور زیارت قبور شہداء اور اولیاء
 اور صالحین اور موات کتب میں بھی اور جمع النوع نسکی کا اگر ثواب اپنے غیر کو بخشے تو جائز
 ہے اور ظاہر ہے کہ فاتحہ میں ثواب صدقہ اور قرۃ قرآن کا بخشا جاتا ہے یہ کہوں کہ
 نہ جائز ہو گا حنفی مذہب کو اس سے انکار نہ چاہئے باقی امور منوعہ مکرے **قولہ**
صفحہ ۱۱۱ اب اگر وہ جواب اور رسالہ نذر شبیر عنایت فرما دیں تو دیکھا جاوے
 الخ **اقول** آپ نے رسالہ ازالہ الشکوک کا کیا عمدہ جواب لکھا ہے کہ دوسرے
 رسالہ کے جواب کی طیارسی کی ہے بجز ذلت اور رسوائی کے کیا حاصل ہوا
 آپ کی کارستانی اس رسالہ میں سب ظاہر ہو گئی ہے تو کار زمین را چہ برسانتے
 کہ با آسمان نیز پرداختے یہ ابھی اس رسالہ کے جواب ہی سے خارج الذہب ہو تب اگر کمال
 حوصلہ کرنا یا ان فقط اپنے اظہار عزم کے واسطے اور اپنے شاگردوں میں فخر
 کرنے کے واسطے کہ جناب مولانا دمولی العالمین سید شاہ مولوی فخر الدین صاحب
 کے رسالہ کا جواب لکھ دیا اور جب ہر طرف سے آواز واہ واہ کی بلند ہوئی ہوگی تو
 آپ کپڑے میں پوٹے نہ سماتے ہونکے حالانکہ ایسے جواب کہنے سے اظہار اپنی
 لاعلمی کا کیا **قولہ** اس بیان کی تردید سے سابقاً منکشف ہوا کہ فاتحہ مردوجہ
 ناجائز اور نذر دنیا فرسوم دیا رہند حرام خمس میں بزرگان بدعت لا اصل لہ
 مخالف حدیث ہے کما مر منہم **الخ** **اقول** امور مذکور کو اپنے مقام پر بھیج
 بوجہ احسن احادیث اور اقوال علماء سے بلکہ آپ کے امام کے قول سے
 ثابت کر دیا میں شاء فلینظر ثمہ مگر اونٹ اپنی پکر سے باز نہیں آتا
قولہ صفحہ ۱۶ خدا کے نیاز میں ایسے کہانے والوں کی شرط مگر نے اور اسمین

ہو جیگا ورنہ اب اپنے اصول کے موافق مشرک ہیں اعوذ بامد من سوا
 العقیدۃ **قولہ صفحہ ۱۶۶** الحاصل علم غیب محض پروردگار عالم ہے **اقول**
 جفعائے خود حضرت کی شان میں نہ مانا ہے وما هو علی الغیب
 بضیں **قولہ صفحہ ۱۶۶** کسی نبی یا ولی اور ماسوا انکے بہ اعلام الہی غیبی بظلام
 ہوتی ہے والا نہ باقی تمام صفحہ میں جو لکھا وہ سوید ہمارا ہے الخ **اقول**
 اعلام الہی کا سہکوا انکار نہیں ہے اگر آپ بہ اعلام الہی علم غیب ہی اور ولی
 کے قائل ہیں تو ہمارے اور آپ کے کچھ نزاع نہیں ہے **انجو** انا
 کندکندنا وان لیک بعد از ہزار رسوایی **قولہ صفحہ ۱۶۶** شاہ ولی السد صاحب
 نے مشائخ کا طریقہ بیان کر دیا بدین تعرض جواز اور ناجواز کے جیسا ابتداء میں
 طریقہ الخ **اقول** یہ کتاب قول چیل اور ابتداء شاہ صاحب نے واسطے عمل
 کرنے مسلمانوں اور سالکوں کے تالیف کیا ہے یا مثل فسانہ عجائب اور قصہ
 الفتیلہ اور ایشیائے محفل اور داستان امیر حمزہ کے فقط دل لگی کے واسطے
 قصہ کہانی تصنیف کیا ہے اگر حواصیر کہ کتاب مذکور میں مسطور ہیں اگر جائز
 ہیں تو بہتر ہی اور اگر نہیں جائز تو اپنی کتاب اور امور ناجائز کو لکھا ہے اور
 اوپر عدم جواز کی کچھ تعرض کیا اور دیدہ دانستہ حق سے سکوت کیا اور حدیث
 ہے المساکت عن الحق الشیطان الاخرس تو معاذ اللہ
 شاہ ولی اللہ ہو جب آپ کے زعم کے گونگے شیطان بھرے **قولہ صفحہ ۱۶۶**
 معاذ اللہ دوسرے کہان بہ ہے جو رفاقت صحیح ہوگی **اقول** لفظ وری کے
 صحت معلوم ہوتی تو جواب اس جملہ کا لکھا جاتا۔

قولہ صفحہ ۱۶۶ خداوند تعالیٰ کی عظمت جنکے دلیمن نہیں ہوتی ہے وہ ایسے
 کلام کو ادب سمجھتا ہے **اقول** جسکی سمجھ نہیں درست ہوتی وہ ایسے کلام کو بڑا

آپ چند روز میں بالکل جبراً اسلام سے خارج ہو جائیگے اگر خیال کرو تو سب اعمال اور عبادات سونہیں کے اعمال کفار سے ملے ہیں مسلمان اپنے معبود کی عبادت کرتے ہیں نماز پڑھتے ہیں منہ ہنود بھی اپنی معبود کی پرستش کرتے ہیں سجدہ کرتے ہیں مسلمان سجدہ بناتے ہیں وہ بتخانہ بناتے ہیں مسلمان تسبیح لیکر وظیفہ تبدیل اور تسبیح پڑھتے ہیں وہ لالیب کر رام رام جیتے ہیں مسلمان روزہ رکھتے ہیں وہ سگٹ رکھتے ہیں مسلمان غسل کرتے ہیں وہ بھی غسل کرتے ہیں مسلمان زکوٰۃ دیتے ہیں وہ دانین کرتے ہیں مسلمان سادات کی تعظیم کرتے ہیں وہ برہمنوں کی تعظیم کرنے ہیں مسلمانوں کے کئی طریقہ ہیں عالم درویش ہوتے ہیں ان کے طریقہ ہیں پنڈت اور جوگی ہوتے ہیں اولیاء ہوتے ہیں کرامت سرزد ہوتی ہیں ان سے استدراج ہوتا ہے مسلمان کنج کرتے ہیں وہ بھونری پہرتے ہیں مسلمان حنیر دھینے ہیں وہ ہی دھم دینے ہیں مسلمان مکہ اور مدینہ جاتے ہیں وہ ہی چراگ اور کاشی اور گیا جاتے ہیں مسلمان طواف خانہ کعبہ کرتے ہیں اور ہر شہ طہن حجرا سودکا بوسہ دیتے ہیں وہ ہی بڑے بختانہ کا بنارس میں طواف کرتے ہیں اور ہر گردہ میں بت کو بوسہ دیتے ہیں۔ مسلمان بعد حج اور عمرہ کے سر مونڈاتے ہیں وہ ہی اپنے نیرنہ کے بعد سر مونڈاتے ہیں مسلمان زمرم میں تبرکات نہاتے ہیں وہ ہی گنگا میں نہاتی ہیں مسلمان زمرم تبرکات جتے ہیں لاتے ہیں وہ ہی گنگا جلی پیتے ہیں لاتے ہیں۔ مسلمان کو مطوف احکام تعلیم کرتے ہیں ان کو چراگ وال تعلیم کرتے ہیں مسلمان مرید ہوئے تیرتیرہ چیلانے ہیں اور کھنٹے پہنتے ہیں مسلمان عقیدہ کرتے ہیں وہ مونڈن کرتے ہیں اس طرح بہت افعال اعمال ہیں پس آپ کو لازم ہے کہ جب قدر اعمال مسلمانوں کے منہ دے ملے ہیں سب ترک کیجئے تب آپ بھونکی

بسمہ ملکہ الاحملاک سواۃ البخاری **اقول** اس حدیث سے مامفت تسمیہ کے ساتھ اس نام کے ثابت ہوتی ہے اور یہاں کلام اطلاق اس وصف میں ہے کہ جس میں یہ وصف پایا جاتا ہو اور اشعار حضرت سعدی میں اطلاق بطریق وصف کے ہے نہ بطریق تسمیہ کے مندرجہ و تعقل ولا تکن من الغافلین **قولہ** صفہ اس دوسرے حدیث میں اتنی بات زاید ہے کہ ولکن قولہ ما شاء اللہ ثم شاء فلان یہ اس کے سنائی نہیں **اقول** یہ حدیث سنائی حدیث الہیہ اس واسطے کہ حدیث اول نفی مشیت غیر اللہ کے ہے اور یہ حدیث امر ہے واسطے مثبت غیر اللہ کے بعد مشیت خدا کے پس دونوں حدیث کی مطلب میں بڑا فرق ہو گیا **قولہ** صفہ یہ مضمون تو عبارت النص سے سمجھا جاتا ہے کا حوالہ لفظ زفی المعصیۃ اللہ **اقول** اصول فقہ میں تو خاکہ ہی دخل نہیں ہے کہ میں عبارت نفس کے لفظ سن لیا ہے اور یہ نہیں جانتے تھے کہ عبارت نفس کیا چیز ہے حدیث کا ذی فاعل لفظ فی معصیۃ اللہ سے نفی سنت غیر کی کہاں بوجہ جاتی ہے اسمین تو فقط نفی مذرعیہ کے ہے جیسا کوئی مذکر کرے کہ اگر میں آرام ہو جاؤں تو شرب پیتوں یا زنا کروں **قولہ** صفہ باقی مضمون آپ نے لکھا بلا دلیل لاتی غیباً نہیں **اقول** اصل ان سب مضمون کی موجود ہے آپ نے لحاظ فرما دین تو کیا کیا جائے۔

قولہ صفہ لفظ اگر مؤلاً خاکم اس معنی میں نفس میری ہے الخاز اسکا الخیر میری ہے **اقول** آپ آیت وما کان محمد اباً احد اور لا یجعل دعاہ الرسول کا میری الخاز کرتے ہیں **قولہ** صفہ

سمجھتا ہے اور قلین کو غیر منزل جانتا ہے **قولہ** صفحہ ۱۶۷ خدا سے تعالیٰ
 کی توہین مد نظر **اقول** بیان توہین حقائق مد نظر نہیں ہے لیکن آپ کو
 توہین انبیاء اور اولیاء اللہ مد نظر ہے **قولہ** صفحہ ۱۶۸ جناب عالی اپنا الفاظ کے
 معنی تو وہی ہیں جو صاحب تقویۃ الایمان نے لکھا اور اسکو شرک ٹہرایا **اقول**
 صحیح ہے نہ رہا حضرت کا جبکہ لشی نعمہ ولبصر آپ کو چونکہ صاحب
 تقویۃ الایمان کے کلام محبت ہے وہی صحیح نظر آتا ہے واقع میں صحیح ہو یا غلط
قولہ صفحہ ۱۶۸ حضرت امام صاحب خواہ او کے شاگردوں کا انتہا کو کسی اور ہی محبت کا
 ایک قول تو برا سے نام قسم کہا نے کو سنیں لائے الخ **اقول** جناب عالی خاکسار
 نے رد المحتار سے سلف اور خلف کا سوال و جواب استجاب تو سلف کے ثابت
 کر دیا اب آپ کیا چاہتے ہیں **قولہ** صفحہ ۱۶۸ آپ کے قلم سے کن من الشاکرین
 لکھو یا الخ **اقول** بولانا نے شاکرین لکھا ہے کاتب نے غلطی سے شاکرین لکھ دیا
 اور شاکرین کے کوئی معنی مقصود نہیں ہے کہ آپ کا مطلب پورا ہوا سو اسطے
 کہ اگر لفظ شکرین یا شکرین کے ہوتے تو البتہ آپ کا مقصود جو لکھا ہے حاصل
 ہوتا اسوا سٹے کہ اسم فاعل شرکت سے ترکیب آتا ہے اور اشراک سے شرک
 آیا ہے اور شراک کوئی لفظ معتبر نہیں ہے جیسا کہ امت سے کریم آیا ہے نہ کام
 اور لطافت سے لطیف اور شرافت سے شریف نہ لاطف اور شرافت آیا ہے
 آپ کو اگر کچھ مسلم صرف میں دخل ہوتا تو اس مقام پر غلطی کاتب تصور فرماتے
 اور ایسا اعتراض نہ کرتے **قولہ** صفحہ ۱۶۸ یہی تو عرض تھی تو آپ نے تسلیم فرمایا **اقول**
 شرک ہونا اس نام کا تسلیم نہیں کیا جو عرض آپ کے امام بھی ہے۔

قولہ صفحہ ۱۶۹ اے ہر بدیہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم احی الاسماء یوم الفصیحة عند اللہ رجل

اور صحافی تھا ہے اور علماء ہر فن کے قرآن شریف سے استدلال اپنے
 مطلوب پر لاتے ہیں اور جب قرآن مجید میں یہ بات ہوگی کہ حق تعالیٰ نے
 حسب طرح پر چاہے صحیح یا غلط تعبیر کر کے تو قرآن مجید قابل استدلال کے
 نہ رہا اور اس پر اعتبار نہ ہوگا جب کوئی اپنی مراد پر قرآن سے دلیل لاوے گا
 ختم جواب دیگا کہ یہ کلام خدا کا ہے جیسا چاہا استعمال کیا تو میں حق تعالیٰ سے
 اگرچہ تکلف کسی اثر کا نہیں ہے لیکن اس کی شان ارفع ہر اس بات سے
 کہ امر مذموم عقل اور شرعاً و دین سے صادر ہوں جیسا کہ ظلم کرنا جو نہ کہنا لفظ
 غلط بولنا بس معلوم ہوا کہ جو قرآن شریف میں ہے بجا اور درست ہے
 اور مراد حدیث بھی منع عبد اور امت سے بطریق افتخار اور معنی تحقیق کے ہر
 جیسا مولانا نے لکھا ہے **قولہ صیف** اغرض کہ تکلف کے لئے احکام شرعی میں
 نہ خداوند ذوالالانعام کے لئے **اقول** یہ بجا ہے لیکن شان عدا کی ایسی
 نبی نہیں ہے کہ شرک سے تو آپ منع فرما دے اور پھر آپ خود وہ کلمات
 کہ جس میں شرک پایا جائے اپنے کلام میں درلاوے تو معاذ اللہ گویا
 خود شرک کی اجازت دی آپ کیسے غافل ہیں ہوش میں جواب لگتے ہیں
 یا شرب عداوت اور تعصب اور نفسانیت سے مست ہو کر حالت نشایمز
 لگتے ہیں ذرا ہوش کر دو **قولہ صیف** جوابات انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 خود فرماتے ہیں اس پر حرج کرنا آپ کی جرات ہے **اقول** حق تعالیٰ
 کے کلام سے جواز شرک کا ثابت کر دینا یہ آپ ہی کا کام ہے کہ حضرت تو
 شرک سے منع فرماتے ہیں اور حق تعالیٰ اسی شرک کے ساتھ آپ خود تکلف
 فرماتا ہے **قولہ صیف** اسی شعر کے مثل سے یہ ہیئت ہے۔ محمد نے خدا ہی
 کی خدا نے مصطفیٰ کی۔ کوئی پوچھے تو کیا برچھے کوئی جانے تو کیا جانے۔

بائیمہ روافق عادت سمرہ کے حضرت کے اسم گرامی پر درود سے ہی غل طرف
 یہ کہ اغ **اقول** جواب آیت ماکان محمد ابی الحداد
 کا تو نہیں چل سکتا ہے لا جاری کو پہر ہی پورا ناراک حسب عادت گانے لگے
 گفتگو خارج بحث کرنے لگے قولہ صفا حدیث میں تو بندگان مکلف کو منع
 فرمایا گیا ہے اور کلام اللہ میں خود خداوند عالم جل جلالہ نے استعمال فرمایا
 خدا سے پاک ہر کیسی حکومت نہیں جس طرح پر چاہے جسکو تعبیر کرے ملاحظہ فرمائیے
اقول آپ اس مقام پر جواب سے نہایت عاجز ہو گئے اور اپنے کلام میں
 ہو گئے اس پر چند ہوشیارین آدلی تو یہ جواب بواپ نے فرمایا کہ خدا جس طرح
 چاہے جسکو تعبیر کرے کسی اور عالم یا محبت نے لکھا ہے یا فقط آپ کی
 ایجاد بندہ مگر گندہ دوسرے یہ کہ قرآن شریف متواتر قطعی ہے حدیث
 خبر احادیثی ہے استدلال میں قرآن شریف مقدم ہے جزا عادات کے
 معارض نہیں ہو سکتے ہیں تیسرے یہ آپ نے ایسا جواب دیا ہے جیسا
 بمقابلہ مسلمانوں کے نصارے نے جواب دیا جب مسلمانوں نے انجیل میں
 تحریف اس دلیل سے ثابت کیا کہ یہ الفاظ اور مضامین غلط ہیں اور خلاف
 قاعدہ ہے یہ کلام الہی نہیں ہے تو نصارے نے جواب دیا کہ خدا مکلف
 قاعدہ اور صرف ٹھوکان نہیں ہے صحیح غلط جیسا چاہے استعمال کرے وہی جائز
 آپ کا ہے جو ہے حق تعالیٰ کا عجز ثابت ہوتا ہے کہ قرآن شریف باوجودیکہ
 سبجہ بلوغ ہے اور حق تعالیٰ ایسے الفاظ لاسکا کہ شرعاً جائز ہوتے پانچویں قرآن
 مجید کے فصاحت اور بلاغت میں فتور واقع ہوا چھٹے قرآن میں الفاظ
 مذکورہ کو استعمال کیا ساتویں حضرت نے ابوس امر سے منع کیا کہ قرآن میں
 موجود ہے انہوں نے قرآن مجید فصیح بلوغ جامع جمیع علوم صرف بلا خواہر بلا

ہدایت دی کہ اطاعت تیراں اور حدیث کی اور اتباع سنت رسول کی کریں اور
 فقہاء مجتہدین اور ائمہ مجتہدین اور صوفیہ کرام سے اعتقاد نیک رکھیں اور
 ترک تقلید امام ہمام ابو حنیفہ کی مکرین آمین یا رب العالمین **قولہ** مس ۱۴۳
 فاین اخر ما اور دتہ من التسلیمات اقول لما کان
 التردیدات اکثر والتسلیمات اقل فخطبت فی خطب التردیدات
 ولم یرین اخر التسلیمات کا اھمال یعبر بہا فتفکر
 فلیکن اخر ما اور دتہ فی ہذا المقال **عمر**
 ترادید العجالة التي فيها حمد شكر الله في جواب
 ازالة الشكوك التي صنفها العالم النحرير الفاضل
 العدليم النطير الجامع المعقول والمنقول والحاوي الفروع
 والاصول ابلغ البلغاء واضمح الفصحاء المولوي شہد شہاد
 فخرالذین احمد الحاج المعروف بحکیم بادشاہ بطلان
 ظل عنایت عالم روس المستفیدین فی تردید تقویۃ
 الايمان التي فيها المولوي محمد اسمعيل الدهلوي
 عفا الله عنه ما زال فله قد استراح القلم عن تجویر
 هذه الرسالة في تاريخ الساج والعشرين من شهر الحج
 يوم الثلاثاء في سنة الف وثلثه مائة من الهجرة النبوية
 اللهم تقبلها والشر نفعا كما تقبلت ازالة الشكوك
 والشر نفعا

کتاب بخندست مولوی شکر اللہ صاحب مولف عجلہ کے یہ التماس ہے کہ چرچہ

اقول بزرگوں کے کہ بعض اشعار ایسے ہونے ہیں کہ بظاہر خلاف معلوم ہوتے
 ہوتے ہیں اور معنی اوسکے واقع میں صحیح ہونے ہیں لیکن ہر غیبی کام نہیں ہے
 کہ اوسکو دریافت کرے معنی شعر کے یہ ہے محمدؐ نے مبتدا ہے مصطفیٰ کے
 اوسکی خبر ہے اور خدا نے کی خدایٰ حمد معترضہ ہے اسی قبیل سے یہ شعر
 سے **۵** شخصے مسجد امد و گفنا خدا دوست ۴ لعنت بران کس است کہ گوید
 خدا ایکست ۴ بظاہر دونوں مصرع کفر ہے لیکن اگر لعنت بران کس است
 کہ گوید اول مصرع سے متعلق کریں اور خدا ایکست کو علیحدہ کریں تو یہ شعر
 بہت درست ہوتا ہے اصل یہ ہے کہ جب آدمی جاہل مطلب کلام کا
 نہیں سمجھتا تو اوسکو کفر اور شرک کہتا ہے المرء عدو لما جہل **قولہ** ۵
 حضرت سلامت نص میرحم حضرت رسول علیہ التیمہ و انسلم کو کون بدے
اقول جیسا صاحب تقویت الایمان نے معنی سید کے بدون تبدیل
 نص کے بیان کئے اسی طرح معنی عبد اور استہ اور حکم شہشاہ وغیرہ کے
 بدون تبدیل نص کے بیان فرماتے تو کسواسطے ان امور میں نزاع باقی رہتے
قولہ ۶ ختم ہوا جواب الجواب جزا ازل کا **اقول** بفصلہ تفائے تمام
 ہوا رد جواب الجواب کا **قولہ** ۷ خدا کرے کہ جلد بجاوے رسالہ مذہب
 بشیر و جواب نامحکم کہ انکھوں پر رکھوں اونکو اگر ہوں لایق قبول کے یا رد
 کر دن اونکو اگر ہوں مخالف حکم خدا اور رسول کے **اقول** اگر آپ تعصب
 اور نفسانیت کو دخل دیکھئے گا تو بیشک اونکو اپنی انکھوں پر رکھئے گا اور اگر
 ہوا نفسانی کو دخل دیکھئے گا تو اونکا ہی جواب لکھئے ذلیل اور غلبہ راہنی لاعلمی
 ہو جائے گا جیسا کہ اس جواب الجواب کے لکھنے ذلیل ہوئے اور انہیں
 اپنے لاعلمی اور عقاید فاسدہ کا کیا حقتعالے ہمکو اور آپ کو اور سب ملانوکو

قطعی نخب طبع لیساق الحیرانی لیساق الحیرانی لیساق الحیرانی

بیا در راه آماج سالین سند الفقهار و المحدثین شش العارفین قهر الواصیین محو الانوار و الماس
زین الملت و الدین محبوب الکالمین عمق التکلمین تصدیر بركات انتباهی تغلب بکلمات الحی علما
دولن طباطبای هندوستان انصهر شیرین زبان همی معجز بیان آصف کراست حاتم سخاوت
سند لاطبا ملک الحکما لقمان النش اقلو علون منبش جاد با صفا زاهد سیر یاسنج اولیا رحمت کبریا
سوره تاب نجلی شفیقه حضرت مولی جامع علوم ظاهری و باطنی منبع کمالات صوری و معنوی مرکز داور
قال و مقام طبع انوار جاه و جلال سه حلقه خاندان قادیق شبنده محبوب ترین اولاد اعباد
رفیقه و بدیعیه حاجی الحرمین شریفین عاشق رسول الثقلین فاضل اجل عالم با عمل عارف بابت عافیه
الکلام السد شباب سیدنا و استادنا و مرشدنا مولانا سولوی ابو محمد سید شاه فخر الدین احمد
المدرف بحکم بادشاه فیضی الخفی الحسنی الحسنی اله آبادی دام فیوضه سجاد و شین ایزد حضرت شاه مخبرج الزان
علیه الرحمة و الغفران

خدا یاک هاجر عید سبحان یا	کرز باند درون جهان حال خیر	برای و عجماله خود در سخن آید
گرفت بانی جو حق بر زبان مقاله خیر	چنانکه حس کمال است جوهر دانش	کائنات است کجوه جهان تعالی خیر
چونام نیک که ماند بصغر گیتی	بیاد یارب من برسان مقاله خیر	علیهم از سیر الطهار و صبر طبع
	پس از رساله زیبا کجوه مقاله خیر	



۳۱۶	۹۰۶
۲	۱۳
۳	۳



چند سطر از افاده حامی رهروان مسلک خفیه تاحی ضاد

شروع میں رسالہ کے لکھانے کے پوری کتاب کا جواب ترقیم فرما دینا ہی اصل
 قول بلا دلیل پایہ اعتبار سے ساقط ہے سو خدا کے فضل کے اس رسالہ
 میں پوری کتاب کا جواب ذیل تحریر پایا سوائے مذمت اور اہانت مولانا
 کے کہ اس کا جواب حوالہ خدا کے کیا گیا اور بفضلہ تعالیٰ ہر دعویٰ کی دلیل
 قرآن مجید یا حدیث یا کتب فقہ اور اقوال فقہاء سے کہ مفتی بہ سے لکھا گیا
 آپ یا آپ کے بعض احباب یا کل احباب اس رسالہ خیر المقاتلہ فی ازالۃ العجائب
 کے جواب کا اگر قصد فرما دین تو آپ لوگ بھی ہر دعویٰ پر دلیل قرآن اور
 حدیث اور قول مفتی بہ اقوال فقہاء سے لا دین اور اپنے اجتہاد کو دخل نہ دین
 گفتار بے دلیل یہاں معتبر نہیں ہے اور باقی در باب مذمت اور اہانت
 اپنے کے اور مواخذہ غلطی مطبع کے میں کچھ نہیں کہتا جیسا آپ لوگوں کو سننا
 معلوم ہو چکا لیکن جس غلطی کی گفت منظور ہو پہلے سمجھنا ہے میں دیکھ لیجئے گا
 اگر آپ ہماری مذمت تحریر نہایت سنگ تو ہمارا کچھ نقصان نہیں ہے صبر کا بڑا درجہ
 ہے انما یوفی الصابر و ان اجر ہم بغیر حساب اور یہ
 خدمت مسلمانان اہل سنت اور جماعت حنفی المذہب کے یہ عرض ہے کہ اس
 خاکسار نے اگرچہ یہ رسالہ جواب میں عجلالہ کے لکھا ہے لیکن مجبور جواب پر
 اختصار نہیں کیا بلکہ مسائل مختلف فیہا کو موافق اپنے مطلب کے بہت تحقیق
 کے ساتھ لکھا تو ہم لوگوں کو چاہئے کہ اس رسالہ کو عنایت جانو اگر تم کو
 جاننا سبیل اپنے مذہب کے منظور ہو تو اس رسالہ کو دست بدست لو اور
 موافق اس کے عمل کرو اسکے نزدیک میں کوشش کرو اور خود اپنی مذہب پر
 متقل رہو اور یہود مشرک اور کفر اور بدعتا سنیہ اور بیحدیسی ہمیشہ متحرز رہو حق تعالیٰ ہمارا اور
 تمہارا سب کا خاتمہ بالخیر کرے آمین یا رب العالمین تمام ہمارا رسالہ خیر المقاتلہ فی ازالۃ العجائب فقط

علیہ السلام اور ساتھ ہی اس کی کتابت میں کلام و احکام الہی سرمد و دلاورستان حق نویسد
 اسلام کون کہ قرآن و قولہ تعالیٰ و کتابت فی لفظ ان بن لدن حکیم علم اور دلیا جاتا ہی
 تو اس میں بتاؤ وہ تدریس پاس سہی اندکی کہ حکیم علم ہی الحاصل ان دونوں آیتوں سے یقیناً
 ثابت ہی کہ آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام سن اندونہی اور بین اور پاکو مسلم لدنی تھا اور ہی پیغمبر
 و کبریا و پس عجالہ میل شیطا نکا صفحہ ۴۵۔ ازالداس نقین ایمان کا کہ انحصار صلی اللہ علیہ والہ
 وسلم کو علم لدنی تھا اور ہی اور یہ دعویٰ کہ اسکی دلیل ادبر ہاں نہیں اور جو بہ ایک دلیل
 دیکتی کہ حبیب اللہ لغاے حضرت خضر علیہ السلام کو فرمایا ہی و علناہ من لدنا علامت بلالت نصر
 یسیر بر جہ اولی ثابت ہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا علم لدنی تھا اور ہی کیونکہ ایک خبر الخافق
 و انفس انبیاء میں اور باوجود امی ہوئے پیکر اللہ تعالیٰ نے آپ کی لب مبارک سے وہ کچھ
 کلام فرمایا کہ طاقت جن بلشیر سے باہر ہی حجرہ تو اس عجالہ کی صفحہ مذکور بن تھا کہ یہ دلیل قیاس
 نادرست ہی اور نہ سمجھا کہ اگرچہ قرآن از لب پیغمبر بہت ہی ہر گز دیکھتی گفت او کا درست بہ
 اور پڑھا ہی کہ اس ضمن ایمان سے کہ آپ کو علم لدنی تھا غرض انہما اصل ایمان تصدیق باجابہ البنی
 من عند اللہ سے اعراض و انکار ہی کفر جلی اور میں ایمان بالحق ہے قولہ تعالیٰ یا ایہا البنی

انما ارسلناک شہاداً و مبشر و نذیر و داعیاً الی اللہ بانہ و کبریا و خیر اور قولہ تعالیٰ
 ہذہ سبیل الی اللہ صبراً و انما من استغنی اور قولہ تعالیٰ انی اللہ شک ما ظہر سرت
 والارض اور حدیث قدسی بروایت بخاری کی مشکوٰۃ میں ہے قولہ تعالیٰ سن عادی بی ولایا
 الحدیث اور عقیدہ مقررہ العالم جمع اجزانہ محدث و اللہ محدثہ فاعلاط صر سکا بلا لحاظ تقدیم و تاخیر

الفاظ فارسی	محدثہ نو پیدا آورده	ما سوی الد عالم است	محمدش نوید زند
بہت اللہ فرستند	و این نبی اصل است از جهان	شاید حال نیکوان و بدان	سیر ہم بصیرش است
شاید حال عمر زمین ہا	نیکوان را نیکوی است بیشتر	مرد را بہ بد خبر است نذیر	داعی بہ ہر سوی حسد
بالبعیرت بر او درسم ہا	بہر جان دین سراج نیر	یا فتنہ ہر دو کون از و تنویر	حکمت قدرت خدا جمید

سيد شاه محمد افضل شتخمس بابل اله آبادي سلمه الله الهادي

بسم الله الرحمن الرحيم

اللهم لك الحمد على ما وفقتنا لاتباع رسولاك لاكرم
وجعلتنا من اتباع السواكه اعظم الذي من شذ عنه شذ
في النار ومن ند منه فذ في دار البوار وحفظتنا من مكايد
اهل العصيان والطغيان وفتنا عن مصادي اخوان
الشیطان الذي ياولون الاحاديث ولفسرون برائهم في
القرن ونجتنا من اغواء اهل الهواء بتقليد الاجماع
المجتهدين الذين لفقوا في الدين واقتداء العلماء السخيفين
الذين ينفون تحريف الغالين وانحال البتليين وناويل
الجاهليين واوضحوا الناس سبيل الحق واليقين واكرمهم لخدمته
تعالى بخطابه الاعلى انما يخشى الله من عباده العلماء
وهم المبشرون بقولهم عز من قائل برفع الله الذين امنوا
منكم والذين اولوا العلم درجات بلا امتراء ونصل ونسلم
على رسولاك وجيبك سيدنا ومولانا محمد بن الذي
امرنا باهداء الصلوة اليه والتسليم بقولك الكريم ان
الله وملائكته يصلون على النبي يا ايها الذين امنوا
صلوا عليه وسلموا تسليما وبالتوسل به اليك بقولك

گروزیسانست هر کون پدید	پس بخوان کعبه شریف عالی دست	لیک بشک حدیث عالی دست	سین نور خدی و خلق سب
بست از نور من پدید شده	بعض شرح موقوف انجا خوان	که احادیث نبوت بیان	روح عقل و علم نیست همون
اول خلق جلقه بیخون	اصل با هست همه ممکن	عقل را سنگین لایسکون	اول خلق نور اولارب
ایرست بیان مومنا بالغیب	اشکارا بهار دانش دین	دور و رنگ با غلظت لیر	او یولانا او حدالیدین

گرمانی رتبه الله علیه شایسته **۵** است از طفیل ذات تو موجود گشته از عدم +
 چرخ و فلک ملک لوح و قلم هر دین + از حجره بیرون نه قدم بر کن بخت علم را
 رباده اش بزین در هم سکن از با لکن + پس چهارم دیکو اوس عجله شیطانکا صفحه سه که
 آتات عادت مذکور بالا کی خلاصه طلب بیان بعضی بالغیب من که آنجه و بنده عقلی جگر می رگا که
 او شخاری پس فی الخلاء استوف حارایتین اوس عجله شیطانکی دور و مع کنی گنمن آینده خداست
 خدای بی نوا و سکی او شب طانی مانو نکا دور و نفع کما جادوسے گا و الله العلیق و الهادی ما علمنا الا بالبراهین

تقریظ رساله خیر المقالہ فی ازالۃ العجالة آنکرم عالی نسب
 سعید زیان برادرزاده قاضی شایسته محمد حاجی جان دکن
 زمان پسر شیخ خاندان صاحب عقل و تمیز شاعر بنیطیر شیرزاده
 سید شاه محمد بشیر قره باصره سعادت غره ناصبه لیاقت
 ضیا جبهه صدق و صفامر دیک دیده علم و حیا افتخار
 کمال و علما خلف الصدق سید شاه محمد محیی قمر خاندان قاضی
 افضل ترین اولاد افضلیه یادگار حضرت شاه محمد احملمو لوی

وشاعت بها البدعات والمنكرات في السلطان اعادنا الله
من وساوس الشيطان فتوجه الى البطالة ودفع اضلاله
اسوة الكاملين قدوة سراج المالكين منهاج الصالحين حكا
السنة قام مع البدعة استاذنا ذى الحافظ الحاج مولانا
ابو محمد **فخر الدين احمد** الشريفي القادري الاديبي
لقد ه الله لغفران واسكنه جنة فانه فاضل رسالة
سماها بارز المشكوك والهام لدفع التفريط والافراط من
بين العوام فنادى مولوى **شكر الله** اعظمك هي الى تحرير
الجواب هو كغزو الغراب وطنين الذباب وفوه بماء عذبة
القسفة فضلا عن ذوى العلم واولى الالباب وسماها العجالة
لازاله الازاله واتى بما يستهجر به ونضحك عليه من لادنى
قطانة ودرامية ولم يستجب ان يلتفت اليه فضلا عن ان
يعمد عليه فاستكف مولانا المرحوم عن التوجه الى
اقاويله الكذبة واباطيله القسبة لكن الماكرين الجاحدين
والعادين البطالين عدوه مغماوسرورا وجاوا ظلموا وزورا
ومازادوا اهل الايمان الا نفورا فشمس علم العلماء قدوة
الفضلاء الجامع بين الشريعة والسياسة زلزال العرفان
معدن الايقان المقبول عند اهل الايمان العبد القليل
والبحر الطمطم استاذنا الحافظ الحاج مولانا **فخر الدين**
عبد السميع اعطاه الله من اتعانه في الجنان ع
ان الجدل لا فحاشهم وحر جواب لا ريب في كجابه

١٠
١١
١٢
١٣
١٤
١٥
١٦
١٧
١٨
١٩
٢٠
٢١
٢٢
٢٣
٢٤
٢٥
٢٦
٢٧
٢٨
٢٩
٣٠
٣١
٣٢
٣٣
٣٤
٣٥
٣٦
٣٧
٣٨
٣٩
٤٠
٤١
٤٢
٤٣
٤٤
٤٥
٤٦
٤٧
٤٨
٤٩
٥٠
٥١
٥٢
٥٣
٥٤
٥٥
٥٦
٥٧
٥٨
٥٩
٦٠
٦١
٦٢
٦٣
٦٤
٦٥
٦٦
٦٧
٦٨
٦٩
٧٠
٧١
٧٢
٧٣
٧٤
٧٥
٧٦
٧٧
٧٨
٧٩
٨٠
٨١
٨٢
٨٣
٨٤
٨٥
٨٦
٨٧
٨٨
٨٩
٩٠
٩١
٩٢
٩٣
٩٤
٩٥
٩٦
٩٧
٩٨
٩٩
١٠٠

صحیح نامہ اغلاط حنیہ لہ تعالیٰ فی ازالۃ العجالیہ							
صحیح	غلط	صفحہ	صفحہ	صحیح	غلط	صفحہ	صفحہ
درد	اور	۱۶	۱	تقیہ	تقلید	۵	۶
شمرہ	شرد	۱۸	۱۸	سے	سے	۵	۱۲
کا	کاہر	۱۶	۱۶	لی	ف	۶	۲
با	سا	۹	۱۷	صفحہ	صفحہ	۱۱	۷
زلمین	بہ بلین	۲۰	۲۰	شیر	تبر	۱۱	۱۱
شیء	الشی	۲۱	۱۰	نے	کنے	۱۶	۱۶
میں	میں	۱۱	۱۱	خوف ہو	سوف	۷	۱۲
لا سیالہ کام	لا سیالہ کام	۲۲	۱	تکبیت	تکبیت	۷	۷
اوسی	اوسنی	۲۱	۲۱	سیلش	میلش	۱	۷
الملق	الملق	۲۳	۲	تہ	منہ تہ	۹	۷
صحفہ	صحفہ	۱۱	۷	کی	نی	۱۱	۲۰
پر	پڑ	۱۶	۱۶	حافظ	محافظ	۱۰	۱۱
معنی لین	معنی سر	۱۸	۱۸	سب	سب	۱۱	۱۶
عربی حنیفہ	ابح حنیفہ	۲۴	۱۸	یہ	پھر	۱۳	۲
دیانت	ادیانت	۲۶	۱۳	یہی	بھی	۱۳	۹
عینی	بعنی	۲۱	۲۱	بی ادلی کے	بی ادلی	۱۵	۲۰
مخالفین	مخالفین	۲۷	۷	آیت	آیت	۱۶	۱۶

مستند کجا السنة والدلائل واطهر الحق واذهق الباطل
وانی بالصدق والصواب موافقا لا قوال العلماء والكتاب اشكر
الله على حسن توفيق المجيب واساء له ان يعطى المولى المصیب
اکمل النصیب هذا واخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین
والصلوة والسلام على سيدنا محمد وال واصحابه اجمعین
خاتمة النیب ۵



وله



بر حاسیان دین جناب رسول پاک
سالا رفیع گشت بلان رومی شربت خاک
خود بر سرش فکده سر و سینه کرد پاک
مشهور فیض اوست بزم اراض تا ملک
اتباع خدیوان بفتادند در خاک
رفتند سوخند بصداه دردناک
تا ریخ الطباع بخوان بی بر سر پاک

صف بسته گشت فوج محمد و چون عین بلان
دستان پیر که بدو شتر دشمن بدو دوست
تبع عجماله بجز از اله چو بر کشید
آن عجم که از خافت بجان کمال یافت
بسر تقابله بدو اندر اسپ نکر
چون راست کرد نیره خیر الفت اله را
آن نسخه شریقه بطبع آنده گنودن

کریم قطع چون بر بذات کامل
روح رسول شاد شد و مدعی هلاک

شماره - نهمه از سر بذات - ۲ - شماره مجری



صفحہ	غلط	صحیح	صفحہ	غلط	صحیح
۵۰	۱۸	کے	۵۰	۱۸	کے
۵۳	۱۱	ہمہ ترکیبہ	۵۳	۱۱	ہمہ ترکیبہ
۱۷	۱۷	بعضی	۱۷	۱۷	بعضی
۱۷	۱۷	لمرینق	۱۷	۱۷	لمرینق
۵۴	۱۷	یا افترا کا	۵۴	۱۷	یا افترا کا
۱۷	۱۷	جو کچھ	۱۷	۱۷	جو کچھ
۱۷	۱۷	مقتضای	۱۷	۱۷	مقتضای
۵۸	۱۰	لکاشفہ	۵۸	۱۰	لکاشفہ
۵۹	۱	نہین	۵۹	۱	نہین
۶۱	۳	تیار	۶۱	۳	تیار
۶۲	۵	جک الشی	۶۲	۵	جک الشی
۱۷	۱۷	یصم	۱۷	۱۷	یصم
۶۴	۲	محت المضطر	۶۴	۲	محت المضطر
۱۷	۱۷	مضطر	۱۷	۱۷	مضطر
۱۷	۱۷	و	۱۷	۱۷	و
۱۷	۲۱	بنیات	۱۷	۲۱	بنیات
۶۶	۴	عوام	۶۶	۴	عوام
۶۷	۲۱	کلام	۶۷	۲۱	کلام
۶۸	۲۱	کے	۶۸	۲۱	کے
۴۹	۳	کرتی بہن	۴۹	۳	کرتی بہن
۱۷	۲	کرتے	۱۷	۲	کرتے
۱۷	۱۷	بہ سطر کر رہی	۱۷	۱۷	بہ سطر کر رہی
۷۱	۱۷	حق پر	۷۱	۱۷	حق پر
۱۷	۱۷	تحت	۱۷	۱۷	تحت
۷۲	۱۳	کی صرف	۷۲	۱۳	کی صرف
۷۳	۷	حضرت	۷۳	۷	حضرت
۱۷	۱۷	واسطے	۱۷	۱۷	واسطے
۷۳	۲۱	کسر	۷۳	۲۱	کسر
۷۵	۲	بناست	۷۵	۲	بناست
۱۷	۱۱	ہست	۱۷	۱۱	ہست
۷۹	۴	خدمت	۷۹	۴	خدمت
۸۰	۲۱	مقدمہ	۸۰	۲۱	مقدمہ
سب شے کا جواب دین وہ مقدمہ ہی ہے۔					
۸۱	۱	کہ جو	۸۱	۱	کہ جو
۱۷	۱۷	لا یقین	۱۷	۱۷	لا یقین
۱۷	۱۷	المخالفۃ	۱۷	۱۷	المخالفۃ
۸۳	۱۷	کیا گیا	۸۳	۱۷	کیا گیا
۸۴	۷	کے	۸۴	۷	کے

غلط	صحیح	غلط	صحیح
بیسیون	بیون	۱۵	۲۷
نخ کی	نخ کی	۲۱	۲۸
چشمہ	چشمہ	۲	۲۹
ماحل	احل	۹	۳۰
انفقو	انفقو	۱۰	۳۱
یخزن	یخزن	۱	۳۲
طرف	طرف	۱۲	۳۳
بھی	بھی	۱۵	۳۴
یہینہ	یہینہ	۱۷	۳۵
اور	اور	۸	۳۶
خواندہ	باخواندہ	۲۱	۳۷
دینا	دینا	۲۲	۳۸
لیطالعکم	لیطالعکم	۷	۳۹
الایمان	الایمان	۸	۴۰
لعکس	بعکس	۱۰	۴۱
نظر	بظر	۱۵	۴۲
اعتراض	اغراض	۱۸	۴۳
الوجوه	المجودہ	۷	۴۴
ہکنا	ہکنا	۱۰	۴۵
فی الوالجیہ	فی الوالجیہ	۱۵	۴۶
پس بعض	پس بعض	۲۱	۴۷
لخطاوی	لخطاوی	۲	۴۸
نکتہ فائما	نکتہ فائما	۹	۴۹
کامل کے	کامل	۱۰	۵۰
تدائیس	تدائیس	۱	۵۱
کتاب	کتاب	۱۲	۵۲
آتا ہے	آتا ہے	۱۵	۵۳
علم	علم	۱۷	۵۴
رشی	رشی	۸	۵۵
سے	سے	۲۱	۵۶
اسمین	اسمین	۲۲	۵۷
غلطی	غلطی	۷	۵۸
آب	آب	۸	۵۹
للساوی	للساوی	۱۰	۶۰
اباحت	اباحت	۱۵	۶۱
کبری	کبری	۱۸	۶۲
پڑھنے	پڑھنے	۷	۶۳
زمانہ صحابہ	زمانہ صحابہ	۱۰	۶۴

صفحہ	غلط	صحیح	صفحہ	غلط	صحیح
۱۲۷	سے	کے	۱۳۲	سوچنا	سوچنا
۲۱	فی اسی دہ	فی العادۃ	۲۱	بادا	بادا
۷	بسی	یسے ترک	۹	اب	آب کے
۳	ستقوں	سفولا	۱۰	زبن	زمین میں
۴	ادھیکہ آب	ادھیکہ آب	۲	بہ	چہ
۱۰	عمیت	غریبت	۳	تفراب	تصرفات
۱۲	وہ اختیار	وہ اختیار	۹	اچا	ایا
۱۸	مالس کوما	نالش کرنا	۱۲	ستیاتی	سیالی
۱۹	بوجب	اگر بوجب	۶	ررد	زودہ
۲	آب	آب	۱۳	آپ ہی	آپ
۱۲	ضرور	ضرورت	۲۰	سوال	احوال
۱۷	اغی	نفی	۱۲	کہتوہین	کہنویہین
۱	بھی	یہی	۱۶	اصلاحا	صلاحا
۴	بین	نھی	۱۹	اتی	الی
۶	دیکھتے	لکھتے	۳	بیان	بیان
۱۶	قائل	قائل	۲	ہر حق	ہر تحقیق حق
۲	فی سرک لہ	فی شہر کی مکہ	۱۳	مذہب	مذہب
۱۷	دار	بین درہ	۱۱	امدہ	امتہ
۲۱	طلاق	اطلاق	۱۰	دہ	مردہ

صحیح	غلط	۱	۲	صحیح	غلط	۱	۲
نہین	مین	۷	۱۰۶	اختصار	اختیار	۱۳	۸۸
بے	سے	۴	۱۰۷	مین ہے	مین	۱۹	۸۹
امر	اگر	۱۳	۱۱۱	مجتہد	مجمد	۱۵	۸۹
والشبهۃ الشایخ	والشبهۃ الشایخ	۱۶	۸۰	تخصیص	تحقیق	۴	۹۰
توچی	توچی	۱۹	۸۱	پس اگر	پس	۷	۸۱
دوراز	دوراز	۱	۱۱۲	من هو	من	۹	۸۱
رج در سالہ	رج در سالہ	۴	۸۲	وفی	وی	۱۰	۸۲
والشفاۃ	والشفاۃ	۷	۸۳	من اللہ	من الہ	۶	۸۳
درو	درو	۸	۸۴	یحلوۃ	یحلوۃ	۸	۸۴
ترندی	ترندی	۲۰	۱۱۳	نص	نفی	۱۷	۸۵
ماجت	ماجت	۲	۱۱۴	آن	ان	۱۰	۸۵
تھے	تھے	۲۱	۸۶	کی	لی	۱۳	۸۶
دنیا پر کی گئی	دنیا پر کی گئی	۲۰	۱۲۱	اجمع	ہمع	۷	۱۰۰
عبداللہ بن	عبداللہ بن	۷	۱۲۲	رہین ہیں	رہی ہے	۲۰	۸۷
عبداللہ بن	عبداللہ بن	۲۱	۱۲۳	ولا	لا	۵	۱۰۲
نور	نور	۷	۱۰۳	المتب	المتب	۱۲	۸۸
بن	مین	۱۳	۱۲۵	انزل	نزل	۱۸	۱۰۴
غوث	عوب	۷	۱۲۷	بالہدایتہ	بالہدایتہ	۱۷	۱۰۵
نزل	نزل	۱۶	۸۸				

صحیح	غلط	۱	۲	صحیح	غلط	۱	۲
لنذر	لقدّر	۱۱	۲۳۷	ایزای	ابتدای	۱	۲۳۷
ہین	ہے	۱۳	۱۱	انجا	ایجا	۵	۱۱
و	د	۱۱	۱۱	نشود	شود	۱۱	۱۱
اور	بلا	۲۱	۲۳۸	اولدینج	اولاج	۱۵	۱۱
پایا	پایا	۳	۲۴۲	بہ	بر	۱۰	۲۳۷

بسمہ سبحانہ

نصر من اللہ وفتح قریب

قطعہ تاریخ

بختہ قلم کر است رقم مہر سپہ مجد و علا بدینہای صدق و صفا سلالہ دو و مان با فضلی
 نقادہ خاندان اجلی و ستارہ بر صغیر و کبیر سید شاہ محمد بشیر خلف و خلیفہ ہادی
 صریحہ ایمان حضرت سید شاہ علی گجبر محمد بہر نجان قدس سرہ سبحانہ و ثنیں و تلمیذ
 اکمل اکمل جناب شاہ غلام اعظم مخدوم با فضل الہ آبادی نور اللہ مرقدہ

دلی و محدث فقیرہ و طبیب

ایمان حافی عبد سبحان ما

صحیح	غلط	صفحہ	صفحہ	صحیح	غلط	صفحہ	صفحہ
اصنام	احسام	۱۹	۲۰۰	مرد	فرد	۱۰	۱۵۰
ابطال	بارادان	۱	۲۰۱	سجین	سجین	۲۰	۱۵۱
عاش	عاشق	۱	۲۰۲	عناد	فساد	۳	۱۶۱
اشعۃ اللغات	شعۃ لغات	۲۱	۲۰۳	عبادت	عبادت	۱۳	۱۶۲
کامل خلوقات	کامل خلوقات	۴	۲۰۴	یطع	اطاع	۱۲	۱۶۳
عبیدان	عبیدان	۵	۲۰۹	ہوا	ہو	۳	۱۶۵
بہی	سے	۸	۲۱۰	کسنی	کسی	۱۰	۱۶۰
تم مقرر	تم معرر	۱۳	۲۱۱	تو	لو	۵	۱۶۱
کیونکہ	کیونکہ	۶	۲۱۲	ابو جبار کو	ابو جبار کو	۱۲	۱۶۲
بہی	سے	۱۷	۲۱۳	کے	کا	۲	۱۶۳
حقائق	خلائق	۱۹	۲۱۴	ندیب	بدایب	۲۰	۱۶۴
قدربائیگی	قدربائیگی	۱۱	۲۱۵	یغنی	تخصی	۱۵	۱۶۵
عبادت	شہادت	۲۱	۲۱۶	تحت	منتجب	۱۳	۱۶۶
شرک	خراب	۴	۲۱۷	مشروع	ممنوع	۵	۱۶۷
عزیمت	تعریف	۹	۲۱۸	اوغل	اوغل	۲۸	۱۶۸
اطلق	الخلق	۲۱	۲۱۹	وخلتہ	وخلتہ	۲۰	۱۶۹
عبادت سے	عبادت سے	۱۷	۲۲۰	مہمداہل	فہمداہل	۲	۱۷۰
کشتہ	کشتہ	۱۹	۲۲۱	نیستند	نیستند	۱۱	۱۷۱
غیریت	غیریت	۳۰	۲۲۲	سے	سے	۱۹	۱۷۲

بہ بیچ شگرت و بطرز عزیز
مضامینش ارتق بود بس قریب
دلکش بود ذوق معنی نصیب
کہ بود نام او

مستدارش از روح طایفے روم
کہ نصیر من اللہ و فتح قریب
اعلان

بیاد بنو کلام عبد سبحان
بہ بین اقوال مخزون ایمان

شکرگذاری حضرت باری قلم سی لکھی جاو او کیونکر تقریر میں آو کہ مجھ الہی باخبر بندہ فی تہذیب کو ایسی کتاب الجواب
سیرا انتخاب سی حیرت انگیزی نذر الہ العجالیہ کے طبع کی ہدایت فرمائی کہ جسکا ہر غورن انصاف دکھات جیسے
ادب و دق و سکار و اقوال سلوی شکر اندازم کہ ہر راو نکے بعض حبیب آبدار طبعی بہ تمام محظوظ ہو رہے ہیں
کو انصاف کو نہ بچو تھی تب اس عابر خاص میں شاہ حیدر حسن رفیع نے فقہیہ کتاب طبع نامو پس الہ آباد میں
انصاف کو کچھ بچا یا اٹا بنو کو جویرہ نوافی اس شاہین طیر و لائانی کا آئینہ ناہو میں دکھایا جو صاحب چاہیں قیمت
بیکرا رقم سطلت زمانہ میں کہ میرے لطف شاہ و ادھار میں ماحلتا الالبلاغ

الحسین علیہ السلام

